







# كتاب مذهبهم العليل المعضله

في دفع السبه و الرد على المعتزله

بسم الله الرحمن الرحيم و الادب المصطفى

الحمد لله الذي هدانا لهذا

و ذكر مذهب الفرق الاثنيين و السبعيين  
و مخالفين المذاهب و المبتدعين

و في اسم الله الامام العالم العارف

و في دين الله و في دينه

و في دين الله و في دينه

و في دين الله و في دينه

و في دين الله و في دينه

و في دين الله و في دينه

و في دين الله و في دينه





بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر واعن يا كريم

الحمد لله رب العالمين وفضل الصلوة والتسليم على (سوله سيدنا  
محمد النبي الكريم وعلى اله واصحابه اجمعين وبعد فهذا سؤال ارسل به  
اي بعض فقهاء الزيدية مشتمل على بعض المسائل الخلافية مما  
اتعلق بأصول الدين وشي من شبه المعتزلة المبتدعين وهذا لفظه  
ما يرى الشيخ فخر الاسلام وسيط عقد النظام وصدر المجالس ونور  
الاحفادس في نفي الثاني عن الله تعالى بظاهر النص في قوله تعالى  
واعلم انه لا اله الا الله ولما يعلم من دين الانبياء صلوات الله عليهم ضرورة  
هل هو مترتب على معرفة الله تعالى او معرفة الله مترتبة عليه فان قلت  
نفي الثاني مترتب على معرفة الله تعالى فما الطريق اليها على مذهبك  
فان قلت الطريق اليها السمع كما تذهبون اليه فهي مشوشة ايلك من  
وجوه احدها ان السمع مقتدر الى معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى  
مفتقرة الى السمع وهذا دور محض لانا لا نعرف السمع حتى نعرف  
"الله تعالى ولا نعرف الله تعالى حتى نعرف السمع فلا يحصلان ولا واحد  
منهما فبايما نعترف ومن ايها نعتذر لعمر الله انها مسئلة مجمعة الذوق  
محمكة السوق نعتورها العقول وتتناحر فيها الفحول فاجب بفتق صميمها  
وقطر اديمها الثاني انما بصر الاستدلال بكلام الله تعالى منهما كان عدل حكيم  
لا يفعل القبيح ولا يريد ( قلت هكذا لفظ السائل بالرفع وصوابه بالنصب  
عدلا حكيم ) فاما مع تجويزكم القبيح عليه وارادته بكل الكائنات من وجوه  
الفساد من كفر وظلم وسواه فما الثقة بكلامه ومن هاهنا انسد عليكم  
بالقبوات من حيث جوز شيخكم ابو الحسن الاشعري على الله تعالى  
اظهار المعجز على الكذابين وما اعتذر به شيخكم ابن الخطيب الرازي من



ان المعجز موضوع للتصديق وتجويزكم القبيح على الله تعالى لا يقدح في صدق الرسول فانما هو مخلود في بحور الهوى ومرارغة عن الحق وتخطئ في تيه الباطل وضجع شيخكم ابي حامد ( هكذا قال وصوابه بالرفع ابو حامد ) الغزالي على اصحابنا المعتزلة بكلام لم نفهم معناه من قوله الطبع قابل والعقل باعث والمعجز ممكن والرسول مبلغ ولقد سألنا اهل اهل زماننا عنه فقال ما فهمنا غرضه في هذا الكلام مع انه الناقل لكلامه ومعتزف بفضاه في حيازة لقصبات السبق في الاصول الفقهية والمجاري القياسية الوجه الثالث ذهب انا سلمنا ان الطريق الى معرفته كلامه فالكلام في اصل اللغة ما وضع لافادة معنى وهذا لا يتأتى على مذهب اصحابك لان الكلام عندهم ما قام بذات المتكلم وكانت الحروف حكايات عنه وكلام الله تعالى عندهم ليس بحرف ولا صوت بل صفة واجبة لله تعالى كالتأدية والعالمية وان الذي بيننا ليس بكلام الله على الحقيقة فانظر الى جلالة شيخكم ابي الحسن الاشعري وكيف استهواه الجهل وافرط به العمى حتى انكر ما هو معلوم من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ضرورة وحيث قال الله تبارك وتعالى وان احد من المشركين استجارك فاجرة حتى يسمع كلام الله فوصف الله تعالى ان هذه الاحرف كلامه دون ان يكون شيء آخر كلام له ( قلت هكذا لفظ السائل بالرفع وصوابه كلاما بالنصب ) ثم قال ولم يحقق ما ذهب اليه من المعنى القائم بالذات فباع اليقين بالشك وقد طويلا الكشف عن كثير من المسائل الدينية خوف التطويل حتى يبين الانصاف او القول بالخلاف فالواجب على من قعد في دست العلماء وابس شعارهم المجاذبة لاهداب النظر والمقارنة باسلحة الانظار كما ذهب اليه الصلف من المشائخ المعتزلة ومشائخكم ومن سائر الفرق فاجب شافيا لا زلت ورد مستورد للاعلام ( قلت هكذا لفظه بالرفع وصوابه وردا مستوردا بالنصب ) والصلوة على سيد الانام محمد وآله الكرام انتهى السؤال \* قال العبد الفقير الى لطف المطيف الخبير عبد الله بن اسعد الياضي اليماني الشافعي نزىل حرم الله المشرف المعظم وحرم رسوله المحروس المحترم الجواب وبالله



التوفيق ان هذا السؤال فيه محاولة ايها ظهور حجج المعتزلة علينا بابداء  
السائل شيئاً من شبههم وارجيفهم التي لا تهولنا ورميهم لنا بمنجنيق  
معض عقل عرضة للخطأ باحجار اعتراضات في جدالنا لا تقال شوامخ  
حصون فروغنا ولا تزعزع راسخ قواعد اصولنا التي هي في تاسيسها  
بين المعقول والمنقول من الكتاب والسنة والاجماع جامعة الثابتة بالدلة  
البليغة والحجج المانعة والبراهين القاطعة المسفرة عن محاسن السنة  
البيضاء وعن مذهب الحق المؤيد بالتوفيق وصحة الدليل النازل في  
على معالي الشرف الاسنى وذرى مفاخر المجد الاثيل الذي اشتهر فضله  
فى المجامع والمشاهد وفيه قلت في بعض قصائد العقائد \*

نحلنا مذهباً يجلى قديماً \* له غر العلى عالي الجذاب  
مشينا في ضياء من شمس \* واقمار ومن رب الشهاب  
من المعقول والمنقول صدقا \* من الاخبار مع آي الكتاب  
رويناها باسناد صحيح \* لنا لا بافتراء واكتذاب  
سلطنا سفة بيضا مشاهدا \* سواد معظم اهل الركاب  
ولم نركب بنيات الطريق النسي فيها اتى نهي ارتكاب  
ولا يمشي بها الا شذوذ \* تمطوا متن اخطار صعب  
وفي الاخبار جامن شذ عن ذي \* سواد شذ في نار العذاب  
مع التمثيل في القصوى من الشا \* لها قد خص في اخذ الذئاب

قلت وفي هذه الابيات الاخيرة اشرت الى ما ورد عليكم بالسواد الاعظم  
وما ورد اياكم وبفيات الطريق وما ورد من شذوذ في النار وما ورد  
انما ياخذ الذئب القاصية من الغنم وفي مذهب اهل السنة ومدح  
اعلامه الائمة قلت هذه القصيدة المسماة بعقد الآلي المفصل بالياقوت  
الغالي في مدح عقيدة اهل الحق ومذهبهم العالي والتغزل بالامام  
ابي حامد الغزالي وغيره من ائمتنا اولي المنافب والمعالي \*

لنا مذهب شمس الهدى ناعم جلي \* ومذهب غير عن صدا الزيف ما جلي  
عقيدتنا عقد من الدر والحلى \* على جيدها في ثغرها العاسل الحلي



دخلت حلى آي الكتاب فاسفرت \* عن السفة الحسناء وبرهانها الجلي  
 وناالت باجماع جميع محاسن \* ففاقت سواها بالجمال المكمل  
 لناظرها منا بزاهي جمالها \* سبتهم وعفها فواعتزال بمعزل  
 ابت ان تري تلك العلى غير كاشف \* لاستار اسرار المعالي فتجتلي  
 خبير بمكنون المحاسن مهتد \* لمفهوم منطوق وتفصيل مجمل  
 بظاهراص وافق العقل قائل \* وما لم يوافق من محال مأول  
 نأى عن حضيض الحشون نهج مشبه \* وغالي اعتزال لصفات معطل  
 بفهيج وسيط بين تفريط حامد \* وافراط غال جاوز الحق مبطل  
 شمس الهدى سارت به وبدورة \* اولو الراية البيضاء والمنصب العلي  
 ايمتنا ما بين قطب محقق \* مشاهد اسرار امام الهدى ولي  
 وحبر امام فى العلوم مدقق \* مفيد الروى في كل فن محصل  
 وتصنيفنا ما بين وضع قواعد \* اذا بجبال صودمت لم تزلزل  
 ورفع فروع في حصون شوامخ \* فدا رميها عن منجنيق بموصل  
 لنا كم وجيز في بيان قواعد \* وجمع معان واختصار مطول  
 وكم من بسيط في جلاء نقائس \* وايضاح ايجاز وحل لمشكل  
 وكم ذي اقتصاد مودع رب قاطع \* لانعام خصم مثل ماض به اعنلي  
 بكف همام ذب عن منهج الهدى \* بحرب نضال لا يرى غير اول  
 كمثل الفتى العبر المباهى بفضله \* فغنى بغزالي العلاء وتغزل  
 ابي حامد غزال غزل مدقق \* من العلم لم يغزل كذاك بمغزل  
 به المصطفى باهى لعيسى بن مريم \* جليل العطايا والكليم المفضل  
 اعندكم حبر كهذا فليل لا \* وناهيك في هذا الفخار المؤئل  
 رآه الولي الشاذلي في منامه \* ويرويه عنه من طريق مسلسل  
 رواه ولي عن ولي لنا وعن ولي \* رواه ذاك عن رابع ولي  
 وعن شاذلي شاذلي وهكذا \* وشيخ فشيخ مسندا غير مرسل  
 كذاك روينا عنه جلد بن حرزهم \* على الطعن فى الاحياء من خير مرسل  
 عليه صلوة الله قال ولم يزل \* الى الموت اثر السوط في ظهرة جلي  
 وارويه ايضا مع زيادات نصه \* بتحقيق نقل عن خبير رواه لي



فتمى جده العبد الامام ابن حزم \* ابو الحسن المجلود في يومه علي  
 بقي \* وجعا خمسا وعشرين ليلة \* لخير يراة بعد من اجله ابتلي  
 راي المصطفى من بعدها جا متوبا \* وموليه مسحا شافيا ما به بلي  
 فشاهد في الاحياء حسدا رسولنا \* به شاهد مع ما به لم اطول  
 وزوقه املاك السما بعد موته \* له اخرجوا من تحت ترب وجندل  
 فالبس خلعات غوال اتوا بها \* من الخضر لم تنسج وتغزل بمغزل  
 واركب مركوبا من اللون كائنا \* حكي البرق اسراعا من الجوم منزل  
 وراق الطباق السبع في الحال خارقا \* وسبعين من حجب الى عال منزل  
 بذا شهد الصياد شيخ زمانه \* كما شهد المذكور في كشفه الجلي  
 وقد شهد المرسي استاذ عصره \* له مع شيوخ الوقت بالمنزل العلي  
 وممن راي ذلك المقام امامنا \* وسيدنا نور الهدى شيخنا علي  
 كذا التذلي شيخ المشائخ قد حكي \* قضا حاجة الداعي به المتوسل  
 وسمي لاصحاب التصانيف سيدا \* وذا قول اسماعيل شمس الهدى الولي  
 مقرر الهدى المشكور شيخ شيخنا \* امام الفريقين العجيب المدلل  
 هو الحضرمي المشهور من وقفت له \* بقول قفي شمس لابلغ منزلي  
 وكم عالم قد قال جاء لديننا \* بخمس مئين كي يحدد ما بلي  
 وتجديد دين في الحديث بمحدث \* براس مئين في الائمة مجمل  
 ففي المائة الاولى رواة خليفة \* فيا مالها من بعده مثله ولي  
 وذاك ابن عبد العزيز الذي سما \* بسيرته الحسنة ذو المنزل العلي  
 وخير جود بحر جود راي الملا \* امام الانام الشافعي له يلي  
 له منصب في العلم والفهم والهدى \* شهير وفي الافاق مذهبه جلي  
 فريد زمان في المناقب سابق \* بوضع اصول والحديث معلل  
 ومن بعده للدين شيخ اصوله \* وكاسي شعار الحق كم من مضلل  
 ابو الحسن المشهور بالاشعري الذي \* له حجة كالطود غير منزل  
 ومن بعد في التجديد اكرم برابع \* امام الهدى العبد النجيب المفضل  
 هو الباقلاني بحر علم اصولنا \* تلاطم امواجها بها الكون قد ملي  
 حوى للمعالي والمحاسن قد زها \* ببستان فضل مزهر الكون مبدل

وخامسهم حبر مضي ذكر فضله \* سراج به داجي الضلالت منجلي  
 امام الهدى المنبي عن الفضل متشدا \* سيقا على المهر الاغر المحجل  
 غزلت لهم غزلا دقيقا فلم اجد \* لغزلي نساجا فكسرت مغزلي  
 مشيرا الى علم به متميز \* عن ادراكه فهم الالبا بمعزل  
 تصانيفه فاقت بنفع وكثرة \* وحلة حسن لم بها الغير يرفل  
 وكم حجة الاسلام حاز فضيلة \* وكم حلية حسنا بها فضلها حلي  
 بها جاهل مع حاسد طاعن فدا \* تعامى وعفا ذاك اعمى قد ابتلي  
 وما ضر سلمى ذم عالي جمالها \* ومنظرها الباهي ومنطقها الحللي  
 لكن ذمها جاراتها ونظائرها \* وعين جمالا في حلاها وفي الحللي  
 فما سلمت حسناء من ذم حاسد \* وصاحب حق من عداوة مبطل  
 اذا في الفتى زاد الندى زادت العدى \* وقيت الردا قل في الهدى وتمثل  
 دليل العلاء كثر البلاء هكذا الملا \* ولولا احتراق التبر بالنار ما غلي  
 حلا لي مديم في مليم ايمة \* وليس كغزالي حلا لي تغزلي  
 فمدحي كعقد من لالي ايمة \* بياقوت غزالي المعالي مفصل  
 وكم من امام غير من قد مضى لنا \* من الفضل والعلواء بالمنزل العلي  
 كحبر شهير بارع ماجد ابي المعالي النجيب ابن النجيب المبجل  
 فتى فعل نظر وكبت مناظر \* ومفتاح مغلق ومرهم معضل  
 وخير امام اسفرائيني جلا \* عرائس فضل سافرات لمجتلي  
 وذو الفضل واليمن الامام ابن فورك \* بحلة حسن العلم والدين مجتلي  
 وحبر اخير في المعالي مقدم \* امام الهدى الرازي بفخر مجمل  
 وحبر بيضا قد جلى بيض فضله \* فضاء الدجا من وجهها المنهل  
 وعز لعز الدين دين الهدى كما \* عقيدته الحسن حلى فاخر الحللي  
 كذلك محيي الدين احياة اذ سقت \* تصانيفه الحسنى الروى عذب منهل  
 اماما علوم لكن الفقه غالب \* جليلا حلا من قلوب بمنزل  
 على عشرة رمت اقتصارا وكم لنا \* مجيد مقال للاصول مفصل  
 كمثل الامام البيهقي منهم الهدى \* فتى الفضل والتحقيق حبر مفضل  
 رحبر الهدى بحر المعالم والندى م الفتى الفاضل الخطابي المتفضل



وكائن دقيق العيد حيدر ورائق \* لمفتسق فتاق رتق بمشكل  
وكل امام ذي مقال محقق \* ومعتقد في اصل علم معلل  
كاشياخنا السادات من كل عارف \* من الراح في روض الوصال معلل  
مسقى بكسات الهوى من مداية \* بهارب نشوان معلل ومنهل  
اذا ذاقها صب ارتة جمال من \* يحسب واروته باعذب منهل  
وان شم تلك الراح خال عن الهوى \* يرى الدهر مشغولا به ذلك الخلي  
وان هقيت نهلا وعلا مقربا \* يوليه ملكا كم ولي له ولي  
كمثل شيخ عارفين ثلاثة \* شمس الهدى ارباب ملك مغرول  
مربين ما منهم يرى غير مرشد \* الى الله بالله الموفق مرسل  
عقائدهم مشهورة شاع ذكرها \* وعن فضلها داري فضائلها سل  
وكن مثلهم في حب مولاك مشغفا \* فما منهم عن حب مولاهم سالي  
ابي القسم المولى القشيري حيدرهم \* امام هدى لم فضله قط يجهل  
وشيخ الوجود السهروردي من جلا \* معارفه الحسنى بزهر لمجتي  
وشيخ الهدى بحر الكرامات والغدى م \* الفنى القرشي المولى الوجيه المجلل  
اولئك اشياخ لنا وايمية \* نباهي بهم في كل ناد ومحفل  
فيا ذا اعتزال هل شيوخك مثلهم \* تفاخرنا بل انت عن مثلهم خلي  
فما حجة الاسلام مع شيخه ابي \* المعالي واستاذ الهدى طب معضل  
كعبي ضلالت ونظام بدعة \* وجبائي الزيف الضليل المضلل  
ثلاثكم ان بارزوا كثلاثة \* دعوا لبراز يوم بدر معجل  
فما لبثوا ان ذاك الاهنية \* وحن حلول المستحق الموجل  
بايدي ضراغيم ضوار ثلاثة \* قد انصرفت عن رب قرب مجدل  
ضراغيمنا في كل ارض شهيرة \* بغاباتها من حولها نشو اشبل  
واقمارنا في كل افق منيرة \* بها يهتدى في كل سهل واجبل  
زهت في هما عليا مفاهيم وافقت \* عقائدها حقابها لم اطلول  
سوى عشرة من شافعيات منهم \* وبضع منيرات زواهر كمل  
وبدرى هدى في المالكيات رابع \* بتجديد دين والقريشي المفضل  
وبدرين منها شاهدين ابدرنا \* بمجد وسعد جامع اليمين مقبل



بدور كلا النهجين زاء بهاوها \* بانوارها ظلما الضلالات تفجسني  
 وفي حنفيات لطيف سحابة \* اتاها من التكوين غير مبدل  
 وفي حشويات كسوفان اظلمها \* وعن نهجها حاشي الامام ابن حنبل  
 هما جهة ما بين شمس وبينها \* تحول وحرف في الكلام المنزل  
 روامد اصوات وبحة قارى \* وحرفا كلام الله والعرش معنلي  
 تعالى اله عن حلول حرادث \* به وعلا لم بالحوادث يحلل  
 ونهج اعتزال مع سواهم كلامه \* تبارك مخلوق بجسم مقول  
 ارادوا بصوت مع حروف منطقا \* لها بافتراء منهم وتقول  
 فقالوا كلام الجسم ذاك مصرحا \* ولا يذسبوة قط للواحد العلي  
 وليس لكم عن ذا محيص ولا لكم \* خلاص بما جئتم به من تخيل  
 فقلتم كلام في جماد فجئتم \* بتخييل فرق موهم ذا تخيل  
 وما روم قد ليس علينا بجائز \* فما بينه والحي فرق مفصل  
 فما خلق ادراك وقدرة منطق \* له بمحال لا ولا ذا بمشكل  
 فما الاصل في الاشياء الا خفية \* فان لا دليل ليس غير مبطل  
 تسبح كل الكائنات بحمده \* ودعوى مجاز فيه قول لمبطل  
 فهلا كلام من ذراع مسمم \* جعلتم كلام الله حتى له قلي  
 بمذهب كل من اولي الربع ضحكة \* مصبحة الباكي الحزين المثل  
 ففي الباطني كل الدواب مكلف \* لها انبيا يوحى الى كل مرسل  
 ومن عجب ثور نبي بقربه \* رئيس خصوة مع حمار محمل  
 ولا بعث والتكليف نار وجنة \* لنفس زكت عودا الى الفلك العلي  
 وفي الرافضي جبريل اخطا بوحيه \* الى احمد لم يرسل الا الى علي  
 فيا عجباً من مارق في ثلاثة \* وعشرين عاما لاله مجهل  
 وكم ملحد في العالمين مجسم \* وكم مارق زنديق دين معطل  
 اذا للصغير والكبير المعطل \* لقيت لقيت النيس يمشي مع الطلي  
 ولكل كم سخرية ونضيحة \* واعجوبة تحكي بها لم اطول  
 ويا طالبا حفظ اعتقاد محقق \* خلا عن عيار صافيا عذب منهل  
 قلق عقيد الحق في خمسة عشر \* من النظم تجري حاملا عن مطول

ان يعرف من هو ذك السنخض فقليل  
 ولا علم لي ابن بلغ انتهاؤة \* ~~منكلم~~ \* وولد وزوجات ووصف متمثل  
 صلى الله عليه وسلم \* مرید وحی مصدر كاهها يلي  
 ربه العظمى واتقان حكمة \* يرى الكون في كن كان بالقهر معنلي  
 علا بعجمال فيه مجد جلاله \* بعز كمال الكبرياء مكلل  
 صفات على جلت وجلّ جلالها \* عقول الورى معقولة عن تعقل  
 وكفهم عن كيف مع ابن نافيا \* حروفا وخلقا للكلام المنزل  
 ولا واجب حاشا عليه وحاكم \* هو الشرع دون العقل مع القول واعقل  
 وفي قدر مع رؤية مع شفاعة \* وحوض وتعذيب بقبير ومبذلي  
 وبعث وميزان ونار وجنة \* وقد خلقا ثم الصراط والمولي  
 عظيم كرامات فكل شريعة \* معا خير شرع جابه خير مرسل  
 فامن وسلم للصحابة واعتقد \* جميعا وبجلهم وكالقوم فاعمل  
 واقبل على السادات واقبل مقالهم \* وبين ايادي القوم للارض قبل  
 وقدم ابا بكر كما للعلى علا \* وبالليث ربع ذي المقام العلي علي  
 كما قدموهم هم نجوم الهدى فعن \* هداهم فلا تعدل بذلك تعدل  
 وتخليد نار خصه كافرا ولا \* بكفر لاهل القبلة افهمه واقبل  
 تباغت وفيها قد بدا لي توقف \* تاخر كذبى بعد حزمي باول  
 مجانبة التفضيل في الآخرين او \* اثنان ارى في الفضل رابعهم يلي  
 وفي ذا اختلاف عن ظنون تعارضت \* ودون جمال العلم ارشاء مسدل  
 وقد قال منا قائلون بكل ما \* توقفت عن حرم الايممة ما خلي  
 وقد وقف الفاروق في فضل ستة \* وذاك الذي القوان نب وفقه تلي  
 ومع ذا فترتيب الملا في خلافه \* لذاك وجوة غيرها في المفصل  
 وقلبي بحمد الله في حب كلهم \* وعلم بما جا في على الكل متملي  
 ومن بعد ذا اوصيك بالخير والتقى \* وترك التواني والورى دع واجل  
 ولا تك منلي عاجزا متخلفا \* عن الخير والدين النصيحة فاقبل  
 وقد صح ان المرء مع من احببه \* فاحبب لاصحاب الهدى والتبتل  
 ولازم وداوم قرع باب موملا \* فما خيب المولى رجاء مؤمل  
 وليافعي بالله فادع برحمته \* ونيل المنسى في عاجل وموجل

فما هي تلت لا عن كلال عدائها \* ومعهما الضلالت تنجلي  
بها واحد يا قوتة مستعارة \* ~~مذهبة~~ ~~مبدل~~  
وكم عند هذا تستعر من اجانب \* فما ران من حلي الاجانب ~~يكفي~~  
تحات بعقد من لالي عقيدة \* يضيء الهدى في وجهها المتهلل  
اذا انتسمت في الليل عن درسة \* رايت دبابي الابتداعات تنجلي  
وثمت بحمد الله ازكى صلاته \* على المصطفى فاحت بمسك ومندل  
قلت وقد رايت ان انبه على شيء في هذه القصيدة وهو قولي  
في تفسير احد كسوفي المذهب المذكور هما جهة ما بين شمس وبينها  
تحول اعني هاتى الجهة العلوية بين القائلين بها من الافمار الارضية وبين  
شمس الخـرة القدسية فخصفت كما في حيلولة الارض بين الشمس  
والقمر المذهبة لنور طلعت البهية على قول من قال ان الالك كربة  
على وجه الاستعارة على تقدير صحة قول الفلكية مع اني قد استدلت على  
بطلان قولهم هذا بعشرة ادلة عقلية وفغاية في كتاب سراج التوحيد واضحة  
جلية وتكفي في الدالة على ذلك قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب  
الشمس وجدها تغرب في عين حمئة وذلك من افوى الادلة القطعية  
اذ اخبر ببلوغ ذي القرنين مغربها ووجودها لها تغرب في تلك العين  
وجدانا لا في راي العين مع تأكيد ذلك بوصف العين المذكورة ان هي  
موصوفة في الكتاب الممجّد بالحماة التي هي الطين الاسود فمن قال انها  
لا تزال تدور وليس لها مغرب فهو بظاهر كلام الله عز وجل مكذب وكذلك  
قولي وزنته املاك السما بعد موته الى آخر الابيات الخمسة اشترت بذاك  
الى ما اشتهر وثبت بالاسناد في سيرة الشيخ الكبير العارف بالله ابي  
العباس الصياد قدس الله روحه ومختصر ذلك انه قال رضي الله عنه  
بينما انا ذات يوم قاعد وانا انظر الى ابواب السماء وهي مفتحة ان نزلت  
عصبة من الملائكة ومعهم خلع خضر ودابة من الدواب فوقفوا على راس  
فب من القبور واخرجوا شخصا من قبرة والبسوه الخلع واركبوه على  
الدابة وصعدوا به الى السماء ثم ذكر انهم لم يزالوا يصعدون به من سماء  
الى سماء حتى جاوز السموات السبع وخرق بعدها سبعين حجابا فاحب



ان يعرف من هو ذلك الشخص فقيل له هذا العراقي رضي الله عنه قال  
ولا علم لي اين بلغ انتهاؤه قلت واما ما اشرت اليه من مباهاة النبي  
صلى الله عليه وسلم للمنكر عليه نفسياتي ذكره ان شاء الله تعالى قلت  
وفي استحسنانه صلى الله عليه وسلم لاهيآء عاموم الدين دليل واضح  
على كون ما تضمنه من عقيدة الاشعرية حق وكذا ما اشتمل عليه من  
طريق الصوفية وعلومهم واحوالهم وكراماتهم والله اعلم قلت ايضا في  
مذهبنا هذه الابيات \*

لنا حصن عز من علا مجد مذهب \* باعلى سما ...  
قواعد الغرا كتاب وسنة \* وعقل واجماع ...  
اذا ما رمى من منجنيق اعتزالهم \* بجلمود عقل للنجدال دافع  
فلا لاحق فزعا ولا بمزعزع \* لاصل ولا بعضا عن البعض فاسخ  
محكم شرع دون عقل خلاف من \* بعقل عن الشرع الاحاديث سالخ  
وقد جاء لا تعذيب من قبل بعنه \* بشرع لمجموع الشرائع فاسخ  
ولا فاسخ يلغي لمحكم حكمة \* الى حين اسرافيل في الصور نافخ  
قلت فلما ارسل السائل بالسؤال المذكور الي واقترح جوابه علي  
لم ينشرح صدري للجواب في الحال بل مال الى الاعراض عنه والاهمال  
لكون الهوى علي القلوب قد استحكم واقتباع الباطل قد اعمى واصم  
فلا يكاد الحق في هذه الازمان ان يرى وان رؤي فلا يكاد المبطل يتبعه بل  
يدفعه بالجدال والمراء ثم انشرح صدري بعد مدة لهذا الجواب ورايت اني  
ان سلكت فيه مسلك البسط والاطناب احتجت في ذلك الى تصنيف  
كتب لا كتاب ابين فيها قواعدنا وما اشكل من الام الاصحاب واستوعب  
مسائل الاصول وادلتها في العقول والمنقول في سائر الابواب مع كوني  
قد التزمت فيما مضى ترك التصنيف وسد هذا الباب فاقصرت على  
شيء من البسط في الكلام بعبارة واضحة غير نائية عن الافهام ولولا وجود  
بعض الاعذار لبأغت جهدي في رد ايراد وابطال اعترض وبيان قواعد  
وكشف الخمار عن جمال عقيدة اهل السنة التي هي اجمل العقائد  
ومحاسن معاني ما اشكل على السائل وامامه من الفاظ حجة الاسلام

ابي حامد وسائر كلامه المشتمل على بداعة المعاني وملاحة  
 الترتيبات وعجائب الامثلة و غرائب الفوائد التي من كشفت له العناية  
 عن جمالها فنظر بعين التوفيق محاسنها السنية سلبت عقله وهام في  
 هواها وصار من عصابتها السنية وفي هذا المعنى المذكور انشد واقول \*  
 اذا سنة حسنا سنسي جمالها \* على غير سني مصون مخدر  
 فان كشفت ربح العناية خدرها \* فابصرها من ام لها قط يبصر  
 سبت عقله الزاكي بزاهي جمالها \* فهام بها من كان عنها ينفـر  
 وجا منهجـا من نورها ناجـا به \* عصابتها تعلو وتزهو وتفخر  
 ابو حامد منهم وكم من ملاحه \* لها حجة الاسلام عنها تخبر  
 امام الهدى بحر العلوم وكشف \* لاسترار اسرار العلوم المنور  
 فكم من ستور كاشفا عن محاسن \* فلاح لنا ذاك الجمال المستر  
 اتت نحوه حور المعاني لتجتلي \* فكم در الفاظ على تلك يثـر  
 فاضحت مليحات المعاني ضاحكا \* كما بمليح عن مليح تعبر  
 ومن كان قد باهى به سيد الورى \* لموسى وعيسى فهو نعم المعبر  
 ونعم طريق سارها عن بصيرة \* ونور وتوفيق بها هو اخبر  
 اعندكم حبر كهذا فقل لا \* وناهيك ذا مجددا على الدهر مفخر  
 عن المصطفى صلى عليه الهنا \* بذات الشاذلي بحر الحقائق مخبر  
 مناما رآه عنه يرويه عاليا \* لنا كبر عن كبر هو اكبر  
 يحق لنا ان قد سلكتنا طريقة \* بها سار يرضاها الذير المبشر  
 لها المصطفى مستحسن ومعاقب \* لمنكرها جلدا مدى الدهر نشكر  
 بذات صح اسنادي عن ابن حرازم \* فقيسه بلاد العرب ان كان يفكر  
 قلت قد اوضحت ما اشرت اليه في هذين البيتين الآخرين في  
 كتاب كفاية المعتقد ونكاية المنتقد في فصل سلوك الطريقة والجمع  
 بين الشريعة والحقيقة ومختصر ذلك ان الشيخ الامام ابا الحسن  
 بن حرزهم بكسر الحاء المهمة وسكون الراء و بعدها زاي المشهور بابن حرازم  
 رضي الله عنه راي ليلة جمعة في المنام كانه داخل من باب الجامع الذي  
 عادته يدخل منه واذا بالنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر



رضي الله عنهما جلوس في مكان من الجامع والنور على ذك السكّان  
 ساطع وكان قد بالغ في الانكار على كتاب الاحياء وامر بجمع نسخه وعزم  
 على احراقها يوم الجمعة المذكور لكونه بزعمه خلاف السنة واذا بالامام  
 ابي حامد الغزالي رضي الله عنه قائم تجاه النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله هذا خصمي فان كان الامر كما زعم تبنت الى الله تعالى  
 وان كان شيئاً تستحسنه يا رسول الله حصل لي من بركتك فخذ لي  
 حقي من خصمي ثم جئ على ركبتيه وصار يزحف عليهما الى ان وصل  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فناله كتاب الاحياء وقال انظر فيه  
 يا رسول الله فنظر فيه صلى الله عليه وسلم ورقة ورقة الى اخره ثم قال  
 والله ان هذا شيء حسن ثم ناوله ابا بكر فنظر فيه كذلك ثم قال نعم  
 والذي بعثك بالحق يا رسول الله انه لحسن ثم ناوله عمر فنظر فيه  
 كذلك ثم قال كما قال ابو بكر فامر صلى الله عليه وسلم بتجريد المتكر المذكور  
 وضربه حد المفتري فجرد وضرب ثم شفع فيه ابو بكر رضي الله عنه بعد  
 خمسة اسواط وقال يا رسول الله انما فعل هذا اجتهدا في سنتك وتعظيما  
 لها فغفر له ابو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه واصبح اعلم اصحابه  
 بما جرى له ومكث خمسة وعشرين يوماً وجعاً من ذلك الضرب ثم رأى  
 النبي صلى الله عليه وسلم مسح بيده الكريمة المباركة عليه فشفى قلبه  
 وقاله ثم نظر في الاحياء ففهمهما خلف الفهم الاول ثم فتح عليه ونال  
 من المعرفة بالله والعلم الباطن والفضل العظيم ما نال برحمة الله الكريم  
 قلت فهذا مختصر ما روينا بالاسانيد الصحيحة عن الشيخ الكبير  
 العارف بالله الشهير ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه وعن بعض  
 ذرية الشيخ الكبير العارف بالله ابن حرزهم المذكور رضي الله عنه ما هو  
 عندهم معلوم ومستفيض مشهور وفي سيرة جده المذكور محقق مسطور  
 اخبرني بهذا المذكور الراوي المذكور من ذرية الشيخ المذكور محرمًا خاشعًا  
 جاثيًا على ركبتيه في الحرم الشريف زادة الله شرفاً قال الشيخ الامام  
 ابو الحسن الشاذلي ولقد مات يوم مات واثرا لسيئات ظاهر على جسمه  
 اخبرني بذلك الشيخ الجليل العارف بالله الفضيل الامام شهاب الدين

ابن المتلق الشاذلي عن الشيخ الكبير العارف بالله ياقوت الشاذلي عن  
 شيخه الشيخ الكبير العارف بالله قدوة السالكين ببحر المعارف ومعدن النور  
 القدسي ابي العباس المرسي عن شيخه ابي الحسن الشاذلي المذكور  
 معدن العلوم والاسرار والنور شيخ الشيخ العارفين رضي الله عنهم اجمعين  
 والى هؤلاء الشيوخ الاربعة اشترت بقولي فيما تقدم رواه ولي عن ولي لذي  
 وعن ولي رواه ذلك عن رابع ولي وهانا اشرع فيما ذكرت من الجواب  
 والله الموفق للصواب فاما قول السائل اولا في نفي الثاني عن الله تعالى  
 في قوله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله هل هو مترتب على معرفة الله  
 تعالى او معرفة الله تعالى مترتبة عليه فكان ينبغي ان يقول نفي اله  
 غير الله لمطابقة الآية التي ذكر فانها نافية لكل اله سواه عز وجل وليس  
 فيها لتعلق ذكر الثاني مدخل وان يقول ام معرفة الله بام عوضا عن او  
 واما ما ذكره من ان الطريق الى معرفة الله تعالى السمع عندنا فليس  
 بصحيح بل الطريق اليها عندنا وعندهم النظر لكن عندنا يجب النظر فيها  
 بالسمع وعندهم بالعقل فالسمع عندنا طريق الى معرفة وجوب النظر الموصول  
 الى المعرفة لا الى المعرفة نفسها كما زعم لان الامر بها موجب للنظر  
 المعروف وقد يخالف النظر بخلاف امتثال الامر فتختلف المعرفة لخلاف  
 المعروف ولا يلزم من وجوده وجودها اعني لا يلزم من وجود الامر الذي  
 هو السمع وجود الامور به الذي هو المعرفة ودليلنا على ان الموجب للنظر  
 فيها هو السمع دون العقل والنقل والعقل اما وجوب ذلك بالسمع فيدل  
 عليه النقل واما عدم وجوبه بالعقل فيدل عليه العقل والنقل اما الاول  
 وهو قولنا ان الموجب للنظر فيها هو السمع فقوله تعالى قل انظروا ماذا  
 في السموات والارض ونحو ذلك من الايات الكريمات وكذلك الاجماع  
 كما سيأتي كلام امام الحرمين في ذلك في الفصل الرابع ان شاء الله  
 تعالى واما الثاني وهو عدم وجوبه بالعقل فسياتي بيانه هادما لجميع  
 ما بنوا عليه مذهبهم الفاسد من التحسين والتقبيح العقلي في جميع  
 العقائد واما جواب السؤال عن اي من نفي الثاني ووجود المعرفة  
 مترتب على الاخر فلنقدم على ذكره بيان الطريق الموصلة الى المعرفة



فبذلك يتضح ان شاء الله بيان الطريق الى معرفة الصانع جل وعلا  
اعلم ان الطريق الى معرفته تبارك وتعالى هي النظر في مصنوعاته في  
الملكوت العليا والسفلى وما اشتملت عليه من الاتقان والانتظام والحكم  
والاحكام وغير ذلك مما يشهد بوجود الصانع وجلاله وعظمته وكماله تعالى  
في ذاته وصفاته قال قدوننا وسيدنا الامام حجة الاسلام ابو حامد  
الغزالي رضي الله عنه واولى ما يستضاء به من الانوار ويسلك من  
طريق الاعتبار ما ارشد اليه القران فليس بعد بيان الله بيان وقد قال الله  
تعالى الم يجعل الارض مهادا والجبال ارقادا وخلقناكم ازواجا الى  
قوله تعالى الفاها وقال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف  
الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الى  
قوله تعالى لايات لقوم يعقلون وقال تعالى الم تروا كيف خلق الله سبع  
سموات طباقا الى قوله تعالى ونخرجكم اخراجا وقال تعالى افرايتم  
ما تمنون الى قوله تعالى نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين قال وليس  
يتخفى على من معه ادنى مسكة اذا تأمل بادننى فكرة مضمون هذه الايات  
وادار نظرة على عجائب خلق الله في الارض والسموات وتدبر فطرة  
الحيوان والنبات ان هذا الامر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى  
عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها  
مقهورة تحت التسخير ومصرفة بمقتضى تدبير واذلك قال الله تعالى  
في الله شك فاطر السموات والارض وقال تعالى ولئن سألتم من خلق  
السموات والارض ليقولن الله اذتهى مختصرا وسياتي ايضا بيان حكم  
النظر في افادة العلم ووجوبه في معرفة الله سبحانه في الفصل الرابع  
ان شاء الله تعالى قلت واذا تأمل الناظر في الوجود واحواله المختلفة  
من الصفة المتقنة الموثقة البديعة المحكمة العجيبة المنتظمة وما فيه  
من تغير الاحوال وتقلب الايام والليال شاهد جميعه نطقا وشاهدا  
بلسان الحال بتصديق قول الحق الملك الديان كل يوم هو في شأن  
ومناسبة اسمائه الحسنى تبارك وتعالى اذ من جملتها القابض الباسط  
الخافض الرافع المعز المذل المحيي المميت المقدم المؤخر وقوله



عز وجل ان مع العسر يسرا وتاكيد ذلك باعادة اللفظ ثانيا لتأكيد وقوة  
لا محالة وتحقيق العلم بنفوذ حكم القضاء السابق المطابق للحكمة البالغة  
بذلك واستمرار هذه الحالة حتى علم ذلك بالاستقراء واشتد فيه الشعراء  
من ذلك قول بعضهم \*

اذا ما رماك الدهر يوما بنكبة \* فهبي لها صبرا ووسع لها صدرا  
فان مقادير الزمان عجيبة \* فيوما نرى يسرا ويوما نرى عسرا

## وقول آخر

دع المقادير تجري في اعنتها \* ولا تبيتن الا خالي البسار  
ما بين غمضة عين وانتباهتها \* يقلب الدهر من حال الى حال

## وقول آخر

ولما وقفنا للسلام تبادرت \* دموع الى ان كدت بالدمع اغرق  
فقلت لعيني هل مع الوصل عبدة \* فقالت السنا بعدة نتفرق  
قلت ومن هذا ما سمعت من بعض شيوخنا قدس الله ارواحهم  
يحكي انه مر انسان في الازمان على راعي غنم في بعض البراري  
وهو طرب يغني والارض مجذبة والناس في حيق وحزن فتعجب  
منه ثم غاب ورجع فوجد تلك الارض مخصبة والناس في سعة وفرح  
وهو يبكي فازداد عجباً منه ثم ساله عن فرحه وعن حزن الناس وحزنه  
وقت فرحهم فقال اما فرحي فيما مضى فكان استبشارا بهذا الخصب الذي  
ترى واما حزني الان فلتوقع ان يجذب فيما ياتي من الزمان قلت ومن  
هذا وامثاله ما يطول ذكره من الشواهد والبرهان على وحدانية اله ليس  
له ثان ومطابقة ما قدمنا من تصديق قوله تعالى كل يوم هو في شأن  
وكذلك يشهد على وحدانية الاله المعبود وعظيم ما اتصف به من  
القدرة والعلم والفضل والجود وجود الوجود على اكمل نظام واحسنه  
واحكمه واتقنه والى شيء من الشواهد اشرت حيث قلت في  
بعض القصائد \*

له كل ذرات الوجود شواهد \* على انه الباري الاله المصور

دجى الارض والسبع السموات شاهدها \* واتقنها للعالمين لينظرو  
 وابدع حسن الصنع في ملكوتها \* وفي ملكوت الارض كى يتمكرو  
 واوتدها بالراسيات فلم نمد \* وشقق انهارا بها فتفجر  
 واخرج مرعاها وبث درابها \* والمكل ياتي منه رزق مقدر  
 من الحب ثم الاب والعنب والكلا \* ونخل واعناب فواكه مثمر  
 واضحت بحسن الزهر تزهو رياضها \* وفي حلل نسج الربيع تنبخت  
 وزان سماها بالمصابيح اصبحت \* وامست تباهي الحسن تزهو وتزهو  
 تراها اذا جن الدجا قد تقلدت \* فلائذ دري لدر تحقق  
 فيا ناظرا زهر البساتين دونها \* اظنك اعمى ايس للحسن تبصر

قلت واما ما انكرة بعض الناس على الامام حجة الاسلام رضي الله  
 عنه ونسبه اليه من الكفر وزعمه انه حصر القدرة في قوله رضي الله  
 عنه ليس في الامكان ابداع من هذا الوجود فقد اجبت عنه لما ارسل  
 الى بعض الفقهاء الطاعنين فيه يسأل عن الجواب في ذلك في معرض  
 التعريض بالانكار عليه والاشعار بالكفر الذي نسبته اليه فذكرت في الجواب  
 ما يقتضي الانكار على المذكر عليه وقلت التكفير على المكفر له بما نسبته  
 اليه وها انا اشير الى ما ذكوته بتقرير قدرته وذلك ان كمال الصنعة يدل  
 على كمال الصانع والنقص على النقص - فيلزم على قول المذكر ان يكون  
 صنعة هذا الوجود ناقصة بالنسبة الى صنعة اكمل منها وذلك يستلزم  
 نسبة النقص الى الصانع ونسبة النقص الى الصانع تعالى هي عين  
 الكفر - واقول ايضا الصنعة صادرة عن صفات الصانع ولا اكمل من صفاته  
 تعالى فلا اكمل من صنعته اذ صفاته تعالى في نهاية الكمال والجلال  
 فصنعة في غاية الكمال والجمال - واقول ايضا هذا الوجود الديوي منه  
 والاخروي والعلوي والسفلي وما اشتمل عليه من انواع الحكم البالغة  
 الباهرة والمحاسن الباطنة والظاهرة ابداع كل بديع ووجود ابداع  
 من الابدع محال - فوجود ابداع من هذا الوجود محال - فان قال [ يلزم من  
 هذا حصر القدرة ] من كابر في النزاع قلت لا تعلق للقدرة بالمحال  
 بالاجماع فان لم ينزع عن النزاع وامر على المكابرة زاعما ان

ذلك يؤدّي الى حصر القدرة . قلت له ما تقول هل يمكن في قدرة الله تعالى خلق اكمل من كل مخلوق فان قال لا فقد قال يعجز القادر على كل شيء جل وعلا وان قال نعم قلت فهل يمكن ان يخلق اكمل من اكمل كل مخلوق في جميع الاكوان والافاق فان قال نعم فقد جعل اكمل من الاكمل وهو باطل بالاتفاق وان قال لا فقد حصر القدرة على قياسه وكفر في ذلك نفسه بنفسه وظهر بطلان ما الزمه من التكفير بزعمه لحجة الاسلام واذا قلب عليه ما وجهه اليه في ذلك الالزام . وهذا ما اقتضرت عليه من الجواب عن قول الامام ابي حامد علم الاعلام والله سبحانه وتعالى الخبير العلم وكل من له بصيرة يعلم ان في هذا العالم الذي هو عالم الملك وعالم الحكمة وعالم الخلق وعالم الشهادة من الحكم التي هي من المحاسن الباطنة الفائقة على المحاسن الظاهرة ما لا تهتدي العقول الا الى اليسير منه مما اشتملت عليه هذه الدار من خير وشر ونفع وضر وصفو وكدر ومليح وقبيح وسقم وصحيح وكريم وشحيح وعالم وجاهل ومجنون وعاقل وناقص وكامل وفقير وغني وضعيف وقوي وشريف ودني وجماد وحيوان وانس وجان وملك وشيطان وطيور وسباع وبهائم وسائر الاجناس والانواع مما ليس للعقل في حصره انساع مما اشتمل عليه الحيوان والنبات والارض والسماوات وانقسام ذلك الى ذكور واناث وغير ذلك من الصفات - وما اشتملت عليه العقاقير من الادوية الفاعلة والحشرات من السموم الناقعة وما في الجواهر من الخواص التي هي للمضرات قامة وانقسام الخلق الى صامت وناطق ومخالف وموافق ومسهل وعائق واعمى وبصير وطويل وقصير ومظلم ومنير واصم وسامع وجامد ومائع وعاص وطائع ولين وخشن وعطر ومفتن وبليد وفطن وحزن وسرور وتيقظ وغرور وظل وحرور واختلاف اللغات والالوان واختصاص حسن الانسان بالفصاحة والبيان والنبوة والقران والى خلق حلو وحامض وواضح وغامض وقابل ورافض ومالح وعذب ويابس ورطب وخصب وجذب وبارد وحارّ ومتحرك وقارّ وفنخر وعار وعافية وبلاء ورخص



وغلاء وداء ودواء وانقسام الخلق ايضا الى اخيار وشرار وابرار وفجسار  
 ومومنين وكفار ومصيرهم الى موت وحساب وثواب وعقاب ونعيم  
 وعذاب - والجنة دار الفضل والدار دار العدل على مقتضى القضاء  
 السابق الذي هو الاصل بحكمة الحكيم العليم الجواد الكريم شديد العقاب  
 الغفور الرحيم وغير ذلك مما لا يحصى مما اشتمل على بدائع الحكم  
 المودعة في سائر اجزاء العالم المشتملة على المعاسن الباطنة المشاهدة  
 بعين البصيرة لا عين البصر التي هي بالنسبة اليها حقيرة ومن ذلك  
 معاسن الانسان الباطنة احسن واكثر \* قلت ولعل المفكر المذكور يتوهم  
 ان حسن هذا العالم ان يكون كله مستحسنا بعين البصر بان يكون جميعه  
 الرانا حسنة مختلفة ونعيما دائما وقلوبا معلقة دائمة الصفاء والسرور  
 خلية عن كدر الاحزان والشرور كاملة الراحة والزين سالمة من التعذب  
 والشين خلية عن الصور القبيحة بعين البصر وحقارة الحشرات مفزهة  
 عن الهموم والسموم وسائر المضرات جامعة لجميع الحفظ المطلوبات  
 التي يميل اليها الراغبون وغير ذلك من صفات الجنة التي قال الله  
 تعالى في مدحها وخطاب اهلها في كتابه المكرون [ وفيها ما تشتهي  
 الانفس وتلد الاعين وانتم فيها خالدون ] ولم يهتد الى معرفة المعاسن  
 الباطنة من لطافة المعاني وغرابة الحكم البالغة ومن ذلك بعينه ان  
 شين الدنيا سبب لزين الآخرة وبغض الدنيا وتعيبها وكدرها زيادة في  
 كمال الجنة ونعيمها وسرورها بل نار الآخرة وعذابها وهو انها زيادة في نعيم  
 الجنة وعزها ومعرفة قدرها وشرفها وعلى الجملة لولا البلاء ما عرف قدر  
 العافية ولولا العذاب ما عرف قدر النعيم ولولا النار ما عرف قدر الجنة  
 قلت ولما وضعت هذا الكلام خطراي انشاء نظم ابيات لم يسبق اليها  
 النظام فما استقم هذا الكلام حتى حال بفكري ابيات في هذا المعنى المذكور  
 سبقني اليها الشيخ العارف بالله الفقيه الامام ابو سليمان داور الشاذلي  
 المشهور فاكثفت بها لكونها وافية بهذا المعنى الذي انا له قاصد حيث قال  
 رضي الله عنه في بعض القصائد \*  
 ايا نفس للمغنى الاجل تطلبي \* وكفي عن الدار التي قد تقضت

فكم ابعدت الفا وكم كدرت صفا \* وكم جددت من قرحة بعد فرحة  
 كذا وضعت كيما تعدى الى العلا \* فتكديرها من سر لطف وحكمة  
 فلو جعلت صفوا شغلت بحبها ٢ ولم يك فرق بين دنييا وجنة  
 لعمر ك ما الدنيا بدار اخي حجي \* فيلهو بها عن دار فوز وعزة  
 عن الموطن الاسنا عن القرب واللقا \* عن العيش دل العيش عند الاحبة  
 فوالله لو لا ظلمة الذنب لم يطب ٠ لك العيش يوما دون مي وعزة  
 قلت وقد ابعدنا في الخروج عن المقصود بها نحن الى ما دنا  
 بصددة من الاستدلال نعود \* قال الامام حجة الاسلام ابو حامد رضي الله عنه  
 بعد ما ذكر ما في عجائب خلق الله في الارض والسموات وبدائع  
 فطرة الحيوان والنبات وغير ذلك مما اشتمل عليه الصنع المتقن العجيب  
 والترتيب المحكم الغريب - فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يغني  
 عن اقامة البرهان ولكنا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار  
 نقول من بدنية العقول ان الحوادث لا يستغني في حدوثه عن سبب  
 يحدثه - والعالم حادث - فاذا لا يستغني في حدوثه عن سبب ثم تكلم في  
 ذلك السبب لما يطول ذكره من المباحث العقلية مما سيأتي ذكره ان شاء  
 الله تعالى في الاصل الرابع من شرح البيت الاول من قصيدتي المنظومة  
 في عقيدة اهل السنة - ثم قال في آخر ذلك فيحصل ان العالم لا يخلو عن  
 الحوادث فهو اذا حادث واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى المحادث  
 من المدركات بالضرورة وقال غيره من ائمتنا ايضا في البرهان على وجود  
 واجب الوجود سبحانه وتعالى لا شك في وجود حادث وكل حادث  
 ممكن والا لم يكن موجودا تارة ومعدوما اخرى وكل ممكن فله سبب  
 وذلك لا بد وان يكون واجبا او منتهيا اليه لاستحالة الدور والتسلسل  
 وقلت واخصر من هذا ان نقول العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم  
 حادث وكل حادث لا بد له من محدث غير محدث والا لزم ايجاد النسيء  
 نفسه او الدور والتسلسل والكل محال - وتقرب ذلك يأتي ان شاء الله  
 تعالى في شرح البيت الاول \* واما قول المعنزة ان المعرفة واجبة بالعقل  
 فممنوع لوجوه اقتصر منها هنا على ذكر ثلاثة - الاول ان ذلك بناء منهم



على ثبوت الحكم بالتحسين والتقييس العقليين وهو باطل كما سيأتي  
مستدلا على بطلانه بثلاثة عشر دليلا ما بين عقلي ونقلي - الثاني ان في  
قوله تعالى [ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ] نفيا للوجوب قبل الشرع  
لنفي لازمه وهو العذاب الثالث ان وجوب معرفة الله تعالى وطاعته  
لو كان بالعقل لم يخل اما ان يكون لغير فائدة وغرض وهو محال في  
العقل لانه عبث او لفائدة وغرض للمعبود وهو محال ايضا لتقديسه عن  
الاغراض والفوائد او للمعبود وهو محال ايضا لان الحال ليس فيه الا الكد  
والتعب بفعل الطاعات وترك الشهوات والمآل لا يستقل العقل بالاهتداء  
الى معرفة ما فيه من الثواب والعقاب فدل على ان لا موجب الا الشرع  
اذا علم هذا \* فاعلم انه يلزم من معرفة الله تعالى معرفة كونه واحدا لا شريك  
له لاستحالة وجود شريك له تعالى عقلا وشرعا اما الشرع فقوله تعالى  
[ قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لايتغوا الى ذي العرش سبيلا ] وقوله  
سبحانه [ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ] وقوله تعالى [ وما كان معه من  
اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض ] \* واما العقل فلانه  
لا يعرف الله سبحانه الا بصفات الكمال المطلق والا لكان ناقصا والنقص  
محال عليه تعالى ومن جملة الكمال كونه واحدا متوحدا بالملك مفردا  
بتدبير المملكة غير مشارك في الخلق والامر لان الشراكة يلزم منها المحال  
او النقص المؤدي اليه لانا اذا فرضنا الهين وفرضنا ارادة احدهما شيئا وارادة  
الآخر نقيضه كايجاد شيء وعدم ايجاد او تحريكه وتسكينه فاما ان يحصل  
مرادهما فيجتمع النقيضان او لا يحصل مراد واحد منهما فيرتفعان والكل  
محال او يحصل مراد احدهما دون الآخر فيلزم عجز من لم يحصل  
مراده فلا يكون الها لنقصه فلزم ان لا يكون اله الا واحدا \* فان قيل يريدان  
الاصح قلنا هذا مبني على القول بالتحسين والتقييس العقلي وهو  
باطل كما سيأتي . قلت وناهيك ببطلان مذهب يلزم منه على هذا  
وجود الهين وهذا غاية البطلان والفساد والضلال فعلم من هذا التقرير  
ان معرفة انتفاء الشراكة في الالهية مترتبة على معرفة اله سبحانه \* قلت  
وهذه المعرفة المذكورة هي المعرفة العامة المشتركة التي هي العلم في

لسان علماء الظاهر ان عندهم كل علم للمخلوق معرفة وكل معرفة عام وكل عالم منهم عارف وكل عارف عالم على ما قاله بعض العلماء - و فرق بعضهم بينهما فان العلم لا يستدعى سبق جهل بخلاف المعرفة ولهذا لا يقال الله تعالى عارف ويقال عالم - وبان العلم بنسبة شيء الى آخر ولهذا يتعدى علمت الى مفعولين بخلاف عرفت فانها وضعت لمفردات وليست المعرفة المخصوصة المختص بها الخواص ارباب المشاهدة فانها عندهم اوصاف عزيزة في عبد امطفاة الحق سبحانه \* وتكلموا فيها بما ذكره يطول ويخرجنا عما نحن له قاعدون \* وما انا اقتصر هذا على ذكر قول ثلاثة منهم \* قال الشيخ الكبير العارف بالله ابو العباس الصياد اليمني رضي الله عنه - المعرفة وجود تعظيم في القلب يمنع الشخص عن الانقياد لغير معروفه - وقال بعضهم المعرفة اطلع العبد على الاسرار بمواصلة الانوار - وقال بعضهم المعرفة ابصال بصائر التعريف يقين العلم دوام المفاجأة مع الله بالقلب وحصل من الله التعريف على دوام الاوقات باختلاف الحالات فعند ذلك تظهر انوار المعرفة فاذا تجرد العلم واتضحت البراهين وانتفتت الشكوك بالكلية وحصل ثلج الفؤاد وبرد اليقين لا يسمى العبد الى هذه الطريقة عارفا حتى يحصل بينه وبين الله تعالى احوال زائدة على العلم من منون الكشوفات وصفوف التعريفات وتحديث الحق مع العبد من غير سماع نطق بالجهر والعارف تبدر في قلبه في ابتداء التعريف لوائج ثم لوامع ثم كشوفات وبصائر انوار وطواع فالعارف كأنه يخاطبه الحق سبحانه بكل شيء ويلقي اليه كل خطاب ويعوده في كل وقت بنوع تعريف ومكاشفة وفي كل حال بسر \* ثم من صفة العارف انه لا يخلو من احوال معلومات منها المحبة ومنها التعظيم والهيبة ومنها الانس والقربة ومنها الحياء والغيبة واذا تحقق العبد في ابتداء طلبه بدوام المراقبة ووصل الى المشاهدة والمراقبة علمه بان الله سبحانه يراه ويعلمه على دوام الاوقات - ثم انوار المشاهدة تلوح في القلب والمشاهدة غلبة نور الحق على القلب وانتفاء احساسك بك وذكرك لك وخبرك عنك فتكون مختطفاً عن جملتك باستيلائه عليك



فكل ما زاد شهودك زادت اجنبيتك عنك وعن الكون بالجملة واذا طلعت شمس العرفان استهلك في ضيائها نجوم العلوم كما قيل \* ولما استنار الصبح ادرج ضوءه \* باسفارة انوار ضوء الكواكب

واما ما ذكرت ايها السائل من شبه المعتزلة الثلاث التي ذكرتها في الواجهة الثلاثة في الاعتراض على قولنا ان المعرفة تجب بالسمع الموجب دون العقل عندنا للنظر الذي هو طريق الى معرفتها عندنا وعندكم اجماعا \* فالشبهة الاولى وهو قولك احدها ان السمع مفتقر الى معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى مفتقرة الى السمع وهو دور لانا لا نعرف السمع حتى نعرف الله تعالى ولا نعرف الله تعالى حتى نعرف السمع فلا يحصلان ولا واحد منهما - هي عين ما حكاه اصحابنا عن المعتزلة من قولهم ان الوجوب لو كان من الشرع لزم افحام الانبياء عليهم السلام فان المكلف لا ينظر ما لم يعلم الوجوب ولا يعلمه ما لم ينظر - قلت وقد الزم اصحابنا مذهبهم الافحام ايضا فقالوا في جوابهم ولو وجب عقلا لافحم ايضا لان وجوب النظر غير ضروري ان هو متوقف على مقدمات مفتقرة الى انظار دقيقة - قلت لان المكلف على هذا يقول لا انظر حتى اعرف وجوب النظر ولا اعرف وجوب النظر حتى انظر - فيلزم في هذا من الدور في طريق المعرفة على مذهبهم على ما ذكره السائل من الدور في طريقها على مذهبنا قلت هكذا صرح غير واحد من ائمتنا المحققين وقال بعضهم العقل لا يفهم بل هو دور لانه يصدق عليه قولنا لو وجب عقلا لما وجب عقلا فعبّر عن هذا بالافحام انتهى - قلت ولزوم الدور كاف فيما رمينا من منع الوجوب عقلا واذا لزم مذهبهم من الدور ما لزم مذهبنا فما اجابوا به عن ذلك به اجبنا وما لهم عن ذلك جواب ولا مخرج عن اللازم المذكور وها نحن على سبيل التبصر نجيب عن ذلك ونخرج عن المحذور وفي هذا المعنى انشد واقول \*

اذا في الوغى اوردتمونا فاننا \* سنوردكم منها الذي منه يحذر  
اذا ضمنا يوما من الدهر معرك \* صدرنا وانتم ما لكم عنه مصدر  
فاقول وبالله التوفيق الجواب عن الشبهة المذكورة هو ما اشار اليه الامام



حجة الاسلام ابو حامد رضي الله عنه في قوله الذي ذكره السائل في هذا السؤال - وذكر انهم لم يفهموه وانهم سألوا أعلم اهل زمانهم عن معناه فقال ما فهمنا غرضه في هذا الكلام مع انه الناقل لكلامه ومعتزف بفضله - وذكر السائل انه ضجج به في الرد على المعتزلة ( هكذا قال ضجج بتشديد الجيم بعد الضاد المعجمة ) وفسر ذلك بانه تكلم بكلام لا يفهم وهذا التفسير الذي ذكره لا يشهد له من جهة اللغة وضع ولا من جهة الاصطلاح سمع ولكن لهذه اللفظة معنى صحيح وان لم يذهب فهمه اليه وهي كلمة حق جرت على لسانه ليست له بل عليه اي اقعدهم بالرد عليهم وصيرهم مضطجرين غير قائمين بحجة وانى تقوم حجة للمبتدعين - قال ابو حامد المذكور الطبع قابل والعقل باعث والمعجز ممكن والرسول مبلغ - قلت وها انا انبه على معنى هذا الكلام بعبارة واضحة للفهم اجمع فيها بين تفهيمهم ما لم يفهموه من المعنى ودفع الالتزام الذي الزموا لنا \* اعلم ان كلامه هذا رضي الله عنه في غاية الحسن والمناسبة لما نحن بصدده من مسألة المعرفة اللازم فيها الاتهام للزوم الدور المذكور وذلك انه رضي الله عنه مثل المكلف القائل للرسول المستدعي النظر في المعجز المتحدى به الشاهد بصدق رسالته المشتملة على معرفة الله تعالى ومعرفة شرعه الذي يدعوه به عبادة لا يلزمني النظر في معجزك حتى اعلم صدقك ولا اعلم صدقك حتى انظر في معجزك بمن قال له منذر ناصح مشفق تحذيراً له ورأاك افعى فاحذر منها ان تلدغك او سبع ضار فاحذر منه ان يعترسك وان التفت ورأاك ونظرت عرفت صدقي فقال لا التفت ورأني وانظر ما لم يثبت صدقك ولا يثبت صدقك ما لم التفت وانظر فهل قائل هذا القول الا احمق حيث عرض نفسه للهلاك وعظيم الخطر بترك نظر ليس عليه فيه كلفة ولا ضرر ولو كان له عقل لبعثه على النظر في ذلك وقال في نفسه يمكن ان يكون هذا المنذر صادقاً فان قبلت نصحه ونظرت فيما قال وانذر وحذر واحترزت من العدو الذي ذكر نجوت وان لم اقبل نصحه وتقاءدت عن الاحتراز فلم انظر نزل بي الهلاك من حيث لا اشعر وان كان كاذباً فما يضرني النظر والاحتراز في امر ممكن هو على غائب ولا يورثني ذلك شيئاً بل زيناً

اذ الاحتراز والنظر في الامور وما تؤول اليه من العواقب من شيمة العقلاء  
اولي الحزم والعزم والحذر من الغدر والوقوع في المعاطب وقد قال  
في ذم التغرير القائل الخبير \* وما المغرر محمود وان سلم \* قلت واما قولي  
في بعض القصائد \*

فما فاز بالمجد الاثيل من الورى \* سوى من لدى الاهوال بالنفوس يصمم  
فاما جبان عزت النفس عنده \* فذاك الذي بالذل يمسي ويصبح

وقولي في اخرى

فمجد العلا ما ناله غير ماجد \* يخاطر بالروح الخطير فيظفر

فان هذا تغرير بالنفوس في طاعة الملك القدوس وفيها النجاة وسعادة  
الابد والفوز العظيم بالنعيم المخلد وليس ذلك التغرير كذلك بل موقع  
في الهلاك - قلت فاذا فهم هذا المثل المذكور فليفهم ما نحن بصدده  
من كون العاقل يحترز من هذا المحذور لاحتمال صدق المتخبر والوقوع  
في الهلاك والتبور - فكذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم وراكم  
الموت وما بعده من الاهوال والشدائد والعقاب والوبال والعذاب الشديد  
الاليم وخلود الدهر في دار الجحيم ان لم تآخذوا حذرکم وتحتسروا مما  
انذرتکم وتعرفون صدقي بالالتفات الى معجزتي فمن التفت اليها عرف  
صدقي واحترز ونجا - ومن لم يلتفت اليها لم يعرف صدقي ولم يحترز  
من المحذور حتى ينزل به الهلاك والردى \* قلت فقد علم من هذا التمثيل  
والايضاح انه لا يترك الاحتراز بالنظر في المعجز بسبب الدور من فيه  
فلاح فان الذي تحدى به الرسول يمكن ان يكون معجزاً دالاً على صدقه  
فيما اخبرته اعني ممكناً في نفس الامر قبل ان ينظر فيه غير مقطوع  
بصدقه ولا كذبه فينبغي ان ينظر فيه لاحتمال الصدق المذكور خوفاً من  
الوقوع بترك النظر في المحذور - فاذا نظر فيه حصل له العلم بكونه معجزاً  
خارقاً للعادة شاهداً بصدقه فبادر الى التصديق ونيل السعادة - فهذا  
معني قول الامام حجة الاسلام المحقق المتقن والمعجز ممكن \* واما قوله



والرسول مبلغ فمعناه ما عليه الا البلاغ وليس عليه ان يلزم المرسل اليهم الايمان بما ارسل به وقد قال الله تعالى [ وما على الرسول الا البلاغ ] المبين وقال سبحانه [ وما انت عليهم بوكيل ] وقال عز وجل [ انما انت نذير ] وغير ذلك مما يطول ذكره من قوله تعالى في محكم الآيات الكريمات في هذا المعنى - وقد ضرب صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح مثلا لمن صدقه فنجوا ومن كذبه فهلك فهلك وقرى \* فقال صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثني الله به كمثـل رجل اتى قومه فقال اني رايت الجيش بعيني وانا النذير العريان فالنجاء - فاطاعة طائفة من قومه فادلجوا وانطلقوا على مهلهم فنجوا - وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصباحهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم - فذلك مثل من اطاعني واتبع ما جئت به ومثـل من عصاني وكذب بما جئت به من الحق - اخراجاه في الصحيحين \* قلت ولا ضرر على النذير اذا لم يقبل المنذر التحذير بل الضرر على من لم يقبل النصيح والانذار - حتى نزل به الدمار - نسأل الله الكريم العفو والعافية والتوفيق وحسن الخاتمة لذا ولاحبابنا والمسلمين - امين \* فهذا معنى ما اشار اليه في قوله والرسول مبلغ \* واما قوله والعقل باعث فلانه هو الذي يفهم كلام المنذر المشتمل على الاعلام بنزول الهلاك ان لم يصدق ويقبل ويبعث صاحبه على الاحتراز مما حذر منه وبحكم بامكان وقوع ذلك في المستقبل \* قلت وقد ذكر الله تعالى العقل في القرآن في معرض المدح لاهله في مواضع بطول عدها وهو جدير بالمدح الكامل اذ به عرف الحق سبحانه ومعرفته تعالى اكمل الفضائل وبه ايضا مناط التكليف وزجر النفس عن الهوى الموقع لها في شقاوة الابد وحلول دار الجحيم والجذب لها الى الخوف المفضي بها الى سعادة الابد والفلاح المخلد لها في دار النعيم حيث يقول الله العظيم [ فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي الماوى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى ] وحيث يقول العلي الكبير [ وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير ] قلت ومما يدل ايضا على ان العقل من الاجابة عن المنذرين

انه لا يفكر في عواقب الامور - ويخاف من قلب الدهور - الا عاقل حذر -  
 بالهموم مغمور - واما غير العاقل - فهو سال سالا غافل - ولهذا  
 قال القائل \*

اذا قل عقل المرء قلت همومه

ومن لم يكن ذا مقلّة كيف يرمد

وفي مدح العقل ايضا احسن القائل وصدق عدو عاقل خير من  
 صديق احمق قلت وهذا معنى ما اشار اليه في قوله والعقل باعث \* واما  
 قوله والطبع قابل ( فهو بالباء الموحدة قبل اللام ويصح ان يقال بالتاء المتناة  
 من فوق ) ومعناه ظاهر لما قد علم في النفس من الطباع الردية المشتملة  
 على الاوصاف الذميمة المحتاجة في ازالتها الى الرياضات والمجاهدات  
 الشديدة - حتى تتبدل بتوفيق الله سبحانه بالصفات الحميدة - والا فلا تزال  
 يصاحبها الى الاهواء مائلة - حتى تسمى وهي له قائلة - واما على الوجه  
 الاول اعني بالباء الموحدة وهو الظاهر الذي هو له قاصد - حجة الاسلام  
 ابو حامد - فمعناه انه اذا فهم العقل الانذار وجوز امكان وقوع الاخطار فان الطبع  
 يقبل النصيح ويستشعر الخوف فيستحيى على الحذر من الوقوع  
 في الضرر ثم الضرر الاعظم موجود في الجهل بالله تعالى ومخالفة  
 حكمه المعظم في ترك الواجبات وارتكاب المنهيات - ومعرفة ذلك كله  
 مستفادة من الشرع المعروف بالمشروع المدعى الرسالة الشاهدة على  
 صدق دعواه معجزته المحتملة قبل النظر فيها للصدق المفضي ترك  
 النظر فيه الى الضرر المستحيى الطبع على الحذر الداعي الى النظر  
 المؤدّي الى معرفة صدق المشروع المستلزم التصديق به المفضي  
 الى السلامة من المحذور وسعادة الابد ودوام السرور في جوار المولى  
 الكريم الغفور فهذا معنى ما اشار اليه الامام حجة الاسلام الفاضل رضي الله  
 عنه في قوله والطبع قابل وفي كون الطبع قابلا للخير وتبديل الصفات  
 الذميمة بالصفات الحميدة قلت هذه الابيات \*



نعود فعال الخير مع كل فاعل + بتبديل طبع لتبديل قابل  
 نففس الفتى ان راضها مهتر بها \* نجاة وعز واكتساب فضائل  
 وان لم يرضها كلب مزلة بها \* هلاك وذل واكتساب رذائل  
 قلت واذا كان الطبع غير قابل بالموحدة فلا شك انه قاتل بالمثناة من  
 فوق كما ذكرت فيما تقدم والله اعلم \* فهذا ما اقتصرت عليه من التنبية  
 على المقاصد المشتملة عليها الاربع الكلمات المذكورات في قول الامام ابي  
 حامد رضي الله عنه التي ذكر السائل انه لم يفهمها عالم زمانهم الفاضل \*  
 ولعمري ان بسط الكلام فيها يستدعي تصنيف كتاب كامل - وفيما ذكر  
 من ذلك كفاية عن التوغل في ميدان بعيد الغاية - ولقد  
 على الفور الى ما كنا بصعدة من ذكر الدور \* قل بعض ائمتنا ليس في  
 هذه المسئلة دور لان معجزات الانبياء عليهم السلام تبهر عقول الانام فمن رآه  
 وسمع بها ولم يجب اليها ولا نظر فيها فهو مقصر لان ظهورها موجب  
 للنظر والشرع ثابت بظهورها وان لم يتبت عنده والوجوب متوقف  
 على ثبوت الشرع بالمعجزات لا على العلم بثبوته فكم من واجب يتوجه  
 على المكلف وهو غير عالم به - انتهى معنى كلامه مختصرا \* قلت وهذا  
 نحو ما اشار اليه امام الحرمين رضي الله عنه في هذه المسئلة حيث  
 قال شرط الوجوب عندنا ثبوت السمع الدال عليه مع تمكن المكلف من  
 الوصول اليه - وقال ايضا مخاطبا لمخضوم هذا الذي الزمتمونا في العقول  
 ينعكس عليكم في قضايا العقول فان الموصل الى العلم يوجب النظر في  
 مجاري العبر عندكم ان العاقل يخطر بباله تجويز صانع يطلب منه معرفته  
 وشكره على نعمه - ولو عرفه وشكره لفجا ورجا الثواب - ولو كفر واستكبر  
 لتصدى لاستحقاق العقاب - فاذا تقابل عدة الجائزان - وتعارض لديه  
 الاحتمالان - فالعاقل يقتضي باختيار ما يتوقع فيه النعيم المقيم - واجتناب  
 ما يخشى فيه العذاب الاليم - فكذاك المعجزة اذا ظهرت وتمكن العاقل  
 من دركها كانت بمثابة جريان الخطارين على زعم الخصم فاذا جريا فامكان  
 النظر في اختيار احدهما كامكان النظر في المعجزة عند ظهورها - قال ويلزم  
 الخصوم في مدارك العقول - هذه الغفلة والذهول - ما الرسوننا في منتضى

الشرع المنقول - فان من ذهل عن هذه الخواطر - وغفل عن هذه الضمائر - لا يكون عالما بوجوب النظر هذا ما اختصرته من كلامه غير ملتزم للفظه بل معنى مراده - مع تقديم وتأخير مخالف لسلك نظامه \* قلت وبعد هذا كله فاعلم ايها السائل ان من شرح الله صدره للاسلام وحبيب اليه الايمان ووفقه لسلك طريق الهدى وترك طريق الردى لا يسلك في طلب معرفة الله عز وجل طريق اهل المراء والجدال حتى يقول لا انظر في المعجزة اذ في الأدلة السمعية حتى اعلم صدق صاحبها ولا اعلم صدقه حتى انظر فيها - ونحو ذلك من مدافعة الحق ودعاة من ليس بموفق واصطلاح - من ليس فيه صلاح - ولا لاح عليه فلاح - بل يبادر الى النظر فيها لاحتمال صدقها المترتب على التصديق به السعادة الكبرى وعلى التكذيب به الشقاوة العظمى - فاذا علم صدقها سارع الى التصديق بها والعلم النافع والعمل ولم يشتغل بعلم المغالطات والتشدد بالجدل كاشتغال الخالين عن الخوف والوجل الناسين لذكر الله عز وجل \* فهذا كاف في دفع ما ذكرت من الشبهة الاولى في الوجه الاول وشاف فيما ظلمت من فتق صميمها وقشر اديمها لمستبصر في طريق الهداية - موفق بتأييد العناية - لم تترو عروقه من منهل البدعة والغواية - فان تروت من ذلك المنهل الوخم فاغسل يدك من صحة شارب السقيم ووصله الى منهل السنية العذب ذي النعيم وانشد على رؤس الملا متملا \*

فدونك يا ماء العذيب تعرضت \* مياة وخيمات عن الوصل صدت

اما ما ذكرت من الشبهة الثانية في الوجه الثاني بقولك انما يصح الاستدلال بكلام الله تعالى مهما كان عدلا حكيما لا يفعل القبيح ولا يريد فاما مع تجويزكم القبيح عليه وارادته بكل الكائنات من وجوه الفساد من كفر وظلم وسواه فما الثقة بكلامه الى آخرة - فاعلم وما اظنك تعلم لما خالطك من الوخم فاعمى واصم انه تعالى لا ينسب اليه قبح ولا ظلم اذ لا ينصوران منه بدليل العقل والنقل اما العقل \* فما انا اقدم طرفا منه كالتوطئة والتمهيد ثم اذكر بعد النقل منه طرفا ردا له وردفا - فاقول وبالله التوفيق اما دلالة العقل على ذلك فلان الظالم هو المتصرف في ملك



غيرة هذا قول جميع أئمة الهدى والاتباع - وعليه انعقد الاجماع - قبل ظهور  
 الابتداع \* قلت او في ملكه على وجه مخالف لحكم حاكم عليه يلزمه  
 طاعته وليس الله تعالى متصرفا في ملك غيره ولا مخالفا لحكم من  
 يلزمه طاعته اذ لا مالك سواه ينسب الملك اليه - ولا حاكم غيره يحكم عليه -  
 بل هو المالك للعبيد - والحاكم بما يريد - له الخلق والامر والعزة والقهر والعظمة  
 والكبرياء والقدرة والعلاء والعلم والحكمة والسلطان والسطوة - لا يجري في ملكه  
 الا ما يشاء - ولا يوجد الا ما سبق به القضاء - يعطي ويمنع - ويضر وينفع -  
 ويخفض ويرفع - ويجلب ويدفع - ويفرق ويجمع - كل نعمة منه فضل - وكل نقمة  
 منه عدل - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - والقبح والحسن يطلقان على معان  
 مختلفة - منها ان يوصف الشيء الملائم للطبع بالحسن وغير الملائم بالقبح  
 ومنها ان يوصف الشيء الكامل بالحسن والناقص بالقبح - فهذان المعنيان  
 عقليان بلا خلاف ولكن ليس المراد هنا وانما المراد ما يتعلق به في الاجل  
 ثواب او عقاب فهذا الحكم فيه للشرع دون العقل اوجوه - الاول ما تقدم من  
 قوله تعالى [ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ] - الثاني ان العقل لا مجال له  
 في الاهتداء الى معرفة الآخرة وما فيها من الثواب والعقاب - الثالث ان الفعل  
 القبيح كالكذب مثلا قد يزول قبحه ويحسن عنده اشتماله على مصلحة  
 واجبة على مفسدته والاحكام البديهية ككون الكل اعظم من جزئه لا تزول  
 بسبب اصلا - فقول المعتزلة ان بديهية العقل تحكم بالتحسين والتقبيح ليس  
 بصحيح - الرابع ان افعال الخلق قد دلّ الدليل على وقوعها بقدره الله تعالى  
 واداته وان المخلوق غير مستبد بالاختراع - قال ائمتنا رضي الله عنهم  
 ومنهم الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي وهذا لفظه - وكيف يكون الحيوان  
 مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والفحل وسائر الحيوانات من لطائف  
 الصناعات ما تتحير فيه عقل ذري الالباب - فكيف انفردت هي باختراعها  
 دون ربّ الارباب - وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكساب هيات  
 هيات ذلّت المخلوقات - وتفرد بالملك والملكوت جبار السموات قلت والى  
 صدور ذلك عن اختراع الاله الواحد - اشرت بقولي في بعض القصائد -  
 في توحيد الرب الماجد - منتقلا من ذكر الغزل الى وصف الله عز وجل \*

- خليلي ما نعمى ونعمان والحمى \* وليلى وما ذكرى للبنا ولبنان  
دعائها فمقصودي سواها وانما \* اكفي بها عن عالي الوصف والشار  
الله تعالى عن ثنا (sic) وصف واصف \* مجيد وذو جود رحيم ورحمان  
تقدس في اسمائه وصفاته \* وفي ذاته عن كل عيب ونقصان  
عليهم بكل الكائنات وخالق \* لها باختراع منه من غير اعوان  
فكن كون الاكوان من غير حاجة \* الى فعل آلات وقول وازمان  
له الحمد حقاً وحده دون غيره \* على ذلك قد دلت قواطع برهان  
ويكفي دليلاً قولنا الحمد والثنا \* لوصفين محمودين حسن واحسان  
وليس كلا الوصفين الا لصانع \* حكيم جواد واحد ما له ثان  
فكل جميل او جمال فمجوده \* ومنعته عن حكمة ذات اتقان  
وذلك كل الكائنات جمادها \* ومائعها مع كل نام وحيوان  
فلا عرض او جوهر غير خلقه \* ولا جسم الا خلق خلاق اكوان  
فما النحل ثم العفكوت لتهمدي \* الى صنعة من غير الهام رحمان  
ولا فطنة في صنعة ثم حكمة \* وعلم انت الا بتعليم منان  
ولا قدرة عند الورى او ارادة \* سوى خلق سلطان علا كل سلطان  
فصايشاة من وجدان ما لا يريد \* على ملكه يعلو اذاً ملك شيطان  
وافعاله فضل وعدل تصرفا \* بملك يراه ليس بالظالم الجاني  
وليس بذا قبح كما ظن جاهل \* نحا باعتزال نحو مذهب خذلان  
ولكن فيه حكمة اي حكمة \* فلا نقمة الا بها سرديان  
ولا نعمة الا ومن عنده انت \* اليك وان جائتك من عند انسان  
فيا رب وفقنا لشكر لنا به \* مزيد من النعماء في نص قرآن  
واكمل لنا دينك مقربا \* بتحقيق ايمان وايقان عرفان  
وصل على زين الوجود محمد \* امام الورى ما غردت ورق اغصان  
قات وسياتي ذكر مباحث عقلية: ايضا بعد الادلة النقلية ان شاء الله \* فاما النقل  
تعالى اعني ما وعدت به ان يكون ردفا والوعد ينبغي فيه الوفاء \* فاما النقل  
فنصوص الكتاب والسنة ناطقة مع اجماع الامة قبل ظهور البدعة ان افعال  
العباد واقعة بقدرة الله تعالى وارادته والاستشهاد من ذلك بالقليل يخرجنا



الى حيز التطويل فليقتصر من ذلك على ما يحصل به الكفاية في الارشاد الى الايمان به والله ولي الهداية \* فمن ذلك قوله تعالى [الله خالق كل شيء] وقوله سبحانه [والله خلقكم وما تعملون] وقوله تعالى [الا له الخلق والامر] وقوله سبحانه [الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير] وقوله تعالى [اذا كل شيء خلقناه بقدر] وقوله سبحانه [من يشاء الله يضلله ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم] وقوله تبارك وتعالى [اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم] وقوله جل جلاله [ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة] وقوله سبحانه [وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه] وقوله عز من قائل [ان الذين سبقتم لهم من الحسن اولئك عنها مبعدون] وقوله تبارك وتعالى [فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون] وقوله تعالى [سنستدرجهم من حيث لا يعلمون] وقوله سبحانه [واضله الله على علم] وقوله عز وجل [ومن يضل الله فماله من هاد] وقوله تبارك وتعالى [ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله] وقوله سبحانه [ولو شاء الله ما اشركوا] وقوله عز وجل [ولو شاء ربك ما فعلوه] وقوله تعالى [وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين] وقوله جل وعلا [ولو شاء ربك لامن من في الارض كلهم جميعا] وقوله سبحانه [ولو شئنا لاتي بنا كل نفس هداها] وقوله تعالى [اتريدون ان تهدوا من اضل الله] وقوله عز وجل [ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كذاب من قبل ان نبرأها] وقوله تعالى [وكذلك زيننا لكل امة عملهم] وقوله سبحانه [واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا] جاء في التفسير امرنا اي كثرنا \* تقول امر بنو فلان بكسر الميم اذا كثروا - قلت ومن ذلك قول موسى عليه السلام لقد جئت شيئا امرا اي كبيرا بالباء الموحدة - وقول ابي سفيان لقد امر ابن ابي كبشة اي كبر وعظم \* وقوله عز وجل حاكيا عن الخضر عليه السلام [لقيا غلاما يقتله] وفي الحديث الصحيح انه طبع يوم طبع كافرا وقوله تعالى حاكيا قول الكليم عليه الصلوة والتسليم [ان هي الا فتنتك نضل بها من تشاء وتهدي من تشاء] وقوله تبارك وتعالى حاكيا قول الخليل المكرم على الله عليه وسلم [تعذب

تُعَذِّبُ مَنْ تَشَاءُ وَتَرْحَمُ مَنْ تَشَاءُ [ وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ حَاكِيًا قَوْلَ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ] قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا [ وَقَوْلُهُ تَعَالَى حَاكِيًا قَوْلَ نُوحٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ ] وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ [ قُلْتُ وَفِي قَوْلِهِ هُوَ رَبُّكُمْ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْتُ أَوَّلًا مِنْ أَنْ تَصْرِفَ الْمَالَكُ فِي مِلَّةٍ لَيْسَ فِيهِ ظَلَمٌ إِذْ الرَّبُّ فِي وَضْعِ اللُّغَةِ الْمَالِكُ وَهَذَا إِنَّمَا ظَهَرَ لِي عِنْدَ وَضْعِ هَذَا الْكَلَامِ اعْنِي كُنْ هَذِهِ الْإِشَارَةُ ظَاهِرَةً فِي التَّعْلِيلِ \* قُلْتُ وَكَذَلِكَ قَوْلَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ فَإِنَّ الْإِشَارَةَ إِلَى التَّعْلِيلِ الْمَذْكُورِ ابْضَا مَفْهُومَةٌ مِنْ قَوْلِهِ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ مَخْبَرًا عَنْ أُولَى الْأَلْبَابِ وَمَعْلَمًا لَنَا الدَّعَاءُ وَالْآدَابَ [ رَبُّنَا لَا تَزُغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ] قُلْتُ وَهَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ خَاتَمَةُ آيَاتِ ثَلَاثِينَ نَسَالَ اللَّهُ الْكَرِيمُ إِنْ يَخْتَمُ لَنَا بِهَا وَلَا حَيَابًا وَالْمُسْلِمِينَ آمِينَ \* وَهَذَا مَا اقْتَصَرْتُ عَلَيْهِ مِنْ الْكِتَابِ الْمُبِينِ مِمَّا خَطَرَ بِالْبَالِ وَحَضَرَ فِي الْحَالِ \* وَأَمَّا الْإِحَادِيثُ فَاقْتَصَرْتُ مِنْهَا أَيْضًا عَلَى ثَلَاثِينَ حَدِيثًا مَحْذُوفَةً الْإِسَانِيدَ - وَطَرَقَ الرُّوَايَاتُ مَنْسُوبَةٌ إِلَى الْكُتُبِ السَّتَةِ الَّتِي هِيَ الْأَصُولُ لَكُتُبِ الْحَدِيثِ وَالْأَمْهَاتِ وَالْمُعْتَمَدِ عَلَيْهَا فِي النُّقْلِ وَالْإِسْتِدْلَالِ فِي جَمِيعِ الْجِهَاتِ وَهِيَ صَحِيحَةُ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَمَوْطَأُ مَالِكٍ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ \* الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ أَنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ عُلُقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مَضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ - ثُمَّ يَرْسُلُ الْمَلَكُ فَيَنْفِخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيَوْمَئِذٍ بَارِعٌ كَأَمَاتٍ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَعَمَلَهُ وَاجِلَهُ وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ - فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا - وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ



بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الدواب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها \* الحديث الثاني رويناه في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال جاء سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فيما العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير ام فيما يستقبل - قال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وكل عامل بعمله \* الحديث الثالث رويناه في صحيح مسلم ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة ثم يختتم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل اهل النار ثم يختتم له عمله بعمل اهل الجنة \* الحديث الرابع رويناه في صحيح مسلم وجامع الترمذي عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على الماء \* قال العلماء المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ او غيره لا اصل التقدير فان ذلك لا اول له \* الحديث الخامس رويناه في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم وهلم المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف في كل خير احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز - وان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فان لو نفتح عمل الشيطان \* قال العلماء المراد بقوة عزيمة النفس في امور الآخرة وما يتعلق بالدين من الاقدام في الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على الازي وانواع البلاء واحتمال المشاق في الطاعات والنشاط في العبادات من الاذكار والصوم والصلوات وغير ذلك من المهمات \* الحديث السادس رويناه في صحيح مسلم وسنن ابي داود والفسائي عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال صلى الله عليه وسلم اولا تدبرين ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا ولهذه اهلا \* الحديث السابع



روينا في الصحيحين ومن أبي داود والنسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل صلى الله عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال الله اعلم اذ خلقهم بما كانوا عاملين \* قلت وسياقي في آخر الكتاب ذكر خلاف فيهم من اهل السنة والصحيح انهم في الجنة

لحديث صحيح ياتي ذكره هنالك \* الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم حاج آدم موسى فقال انت الذي اخرجت الناس من الجنة بذنبك واشقيتهم فقال آدم لموسى انت الذي اصطفاك الله برسالته وكلامه اتلومني على امر كتبه الله تعالى قبل ان يخلقني او قدرة علي قبل ان يخلقني قال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى اخرجته البخاري ومسلم ومالك وابو داود والنسائي \* قلت وانما حجة لانه لانه على ذنبه بعد التوبة منه والذنب بعد التوبة غير مواخذ به بفضل الله تعالى واما قبل التوبة فالحق لا يقوم به حجة للمذنبين لانهم مواخذون بعدل الله تعالى \* الحديث التاسع روي في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال كان عذابا يبعثه الله عز وجل على من كان قبلكم فجعله رحمة للمؤمنين ما من عبد يكون في بلد يكون فيه الطاعون فيمكث فيه ولا يخرج صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد \* الحديث العاشر روي في صحيح البخاري ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء \* الحديث الحادي عشر روي في صحيح البخاري ايضا عن سهل ابن سعد رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال ان العبد يعمل عمل اهل النار وهو من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وهو من اهل النار واما الاعمال بالخصواتيم \* الحديث الثاني عشر روي في صحيح البخاري ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم جف القلم بما اذت لاق \*

الحديث الثالث عشر روي في صحيح البخاري ايضا عن عمران ابن الحصين رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم كل يعمل لما

خلق له او لما تيسر له \* الحديث الرابع عشر روي في صحيح البخاري ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن آدم حظه من الرزق ادرى ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تنمى وتشتهي والفرج يصدق ذلك او يكذبه \* الحديث الخامس عشر روي في صحيح البخاري ومسلم وسنن ابي داود عن علي كرم الله وجهه قال كنا في جفازة ببقيع الغرقد فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده - وقعدنا حوله - وبعدة - مخصرة فجعل يفكت بها الارض ( وفي رواية بعضهم عود ) فقال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار او من الجنة - فقال رجل من القوم لا نتكل يا رسول الله قال لا تعملوا فكل ميسر وفي رواية بعضهم فقالوا يا رسول الله افلا نتكل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له الحديث \*

الحديث السادس عشر روي في صحيح مسلم عن يحيى بن يعمر رحمه الله تعالى قال كان اول من قال بالقدر في البصرة معبد الجهني فانطلقت انا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين او معتمرين فقلنا لو لقينا احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر - فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما داخلا المسجد فاكتنفته انا وصاحبي احدا عن يمينه والآخر عن شماله - فظننت ان صاحبي سيكل الكلام الي فقال ابا عبد الرحمن انه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن وينتفرون العلم وذكر من شأنهم وانهم يزعمون ان لا قدر وان الامر انفس - قال فاذا لقيت اولئك فاخبرهم اني بري منهم وانهم براء مني والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو ان لاحدهم مثل احد ذهباً فانفق ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر - ثم قال حدثني ابي عمر بن الخطاب قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه منا احد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد اخبرني عن الاسلام - فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام أن



تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم  
 رمضان وتحج البيت أن استطعت إليه سبيلاً - فقال صدقت - فعجبنا له  
 يسأله ويصدقه - قال فاخبرني عن الإيمان - فقال أن تؤمن بالله وملائكته  
 وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره - قال صدقت - قال  
 فاخبرني عن الاحسان - قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه  
 يراك - قال فاخبرني عن الساعة - قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل -  
 قال فاخبرني عن امارتها - قال ان تلد الأمة ربها وان ترى الحفاة العراة العالة  
 رعاء الشاء يتطاولون في البنيان - قال ثم انطلق فلبثت ملياً - ثم قال يا عمر  
 أتدري من السائل - قلت الله ورسوله اعلم - قال فإنه جبريل أتاكم يعلمكم  
 دينكم - اخرج البخاري ومسلم وابو دارود والنسائي والبيهقي وغيرهم وقوله  
 يتقفرون هو بتقديم القاف على الفاء ومعناه يطلبونه ويتبعونه هذا هو المشهور -  
 وقيل معناه يجمعونه - ورواه بعضهم بتقديم الفاء وهو صحيح ايضاً ومعناه  
 يبحثون عن غامضه ويستخرجون خفيه - وروي في غير مسلم يقتفون بتقديم  
 القاف وحذف الراء وهو صحيح ايضاً ومعناه ايضاً يتبعون - وقال بعضهم  
 يتقفرون بالعين وفسره بانهم يطلبون قعره اي غامضه وخفيه ومنه متعبر في  
 كلامه اذا جاء بالغريب منه - وفي رواية بعضهم يتفقهون بزيادة الهاء وهو ظاهر \*  
 قلت هذا مختصر كلام شراح الحديث رحمهم الله تعالى \* وقوله يزعمون ان  
 لا قدر وان الامر انف هو بضم الهمزة والفون اي مستأنف لم يسبق به قدر  
 ولا علم من الله وانما يعلمه بعد وقوعه - قال ائمتنا وهذا قول غلاتهم وليس  
 قول جميع القدرية وكذب قائله وضل وافترى - قلت يعنون ان القدرية  
 صنفان احدهما ينفي القدر والعلم معا والثاني ينفي القدر فحسب -  
 وسيأتي ان شاء الله ايضاح ذلك وبيان حكم الصنفين في التكفير - وان الاول  
 منهما كافر بلا خلاف وهم الذين اراد ابن عمر وكلامه ظاهر في تكفيرهم -  
 وفي الثاني اختلاف بين ائمة اهل الحق والله اعلم \* الحديث السابع عشر  
 روي في صحيح مسلم وجامع الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال  
 جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فنزلت  
 يوم يستحبون في الفار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه



بقدر قلت فهذه سبعة عشر حديثا كلها في القدر وكلها صحيح رويناها في الصحيحين معا وبعضها في احدهما كما ترى مع زيادة ما ذكرت من رواية ما في الكتب الستة التي هي اصول الاسلام وامهات الاخبار ورواتها الذين ذكرتهم من سادات الصحابة رضي الله عنهم عشرة عمرو وعلي وابن عباس وابن مسعود وابو هريرة وعمران بن الحصين وجابر بن عبد الله وسهل بن سعد وعمرو بن العاص وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم \* وما انا اردفها باحاديث اخرى في القدر ايضا مما اخرجه ابو داود والترمذي وهي ثلاثة عشر تمة الثلاثين التي وعدت بها \*

الحديث الثامن عشر روينا في سنن ابي داود عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بربع يشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله بعثني بالحق ويؤمن

بالموت ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر \* الحديث التاسع عشر روينا في سنن ابي داود عنه صلى الله عليه وسلم انه سأل رجل من مزينة او جهينة فقال يا رسول الله فيما يعمل في شيء خلا ومضى او شيء يستأنف الآن - قال في شيء خلا ومضى - فقال الرجل او قال بعض القوم ففقد العمل قال ان اهل الجنة ميسرون لعمل اهل الجنة وان اهل النار ميسرون

لعمل اهل النار \* الحديث العشرون روينا في جامع الترمذي عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيرة وشره وحتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه

وما اخطاه لم يكن ليصيبه \* الحديث الحادي والعشرون روينا في سنن ابي داود والترمذي عن عباد بن الصامت رضي الله عنه انه قال لابنه عند الموت يا بني انك لن تجد طعام الايمان حتى تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك - فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله القلم قال له اكتب فقال يا رب وماذا اكتب قال اكتب مقادير كل شيء حتى يوم القيمة - فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من

مات على غير هذا فليس مني \* الحديث الثاني والعشرون رويناً في كتاب الترمذي عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان فقلنا لا يا رسول الله إلا أن تخبرنا فقال للذي في يده اليمينى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً وقال للذي في شماله هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً \* فقال أصحابه فقيم العمل يا رسول الله إن كان امر قد فرغ منه - فقال سددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يخدم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل وإن صاحب النار يخدم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل - ثم قال صلى الله عليه وسلم بيديه فقبضهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير قال الترمذي وفي الباب

عن ابن عمر هذا حديث حسن صحيح غريب \* الحديث الثالث والعشرون رويناً في كتاب الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله خلق كل نفس وكتب حياتها ورزقها ومصائبها ومجائبها وهذا بعض الحديث \* الحديث الرابع والعشرون رويناً في كتاب الترمذي أيضاً عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضلّ - فلذلك أقول جف القلم على علم الله \* الحديث الخامس والعشرون في الرضاء بالقدر رويناً في جامع الترمذي أيضاً عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم رضا بما قضى الله ومن شقاة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاة ابن آدم سخطه بما قضى الله \* الحديث السادس والعشرون في ذم القدرية رويناً في سنن أبي داود عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة القدرية الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه فهم شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم بالدجال - زاد في رواية



ولا تجالسوهم ولا تغاتكروهم الكلام \* الحديث السابع والعشرون روي في كتاب الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجية والقدرية \* الحديث الثامن والعشرون روي في سنن ابي داود والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في هذه الامة خسف ومسح وذاك في المكذبين بالقدر - رواه ابن عمر رضي الله عنهما - قال وعن يافع ان رجلا اتى ابن عمر فقال ان فلانا يقرأ عليك السلام الرجل من اهل الشام فقال ابن عمر انه بلغني انه قد احدث الكذابين بالقدر فان كان قد احدث فلا تقرئه مني السلام فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون في هذه الامة خسف ومسح الحديث \* الحديث التاسع والعشرون روي في كتاب الترمذي عن ابي عزة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله لعبد ان يموت بارض جعل له اليها حاجة \* قلت ومن هذا ما نقل انه جاء بعض الناس الى سليمان ابن داود عليهما السلام وقال له يا نبي الله اريد منك ان نامر الربيع يحملني الى بلاد الهند فان لي فيها حاجة في هذه الساعة - والحق عليه في ذلك فقال له نعم وامر الربيع ان تحمله فلما خرج من عنده التفت سليمان فرأى ملك الموت عليه السلام قائما عنده وراة متبسما فسأله عن قبسمه - فقال يا نبي الله تعجبت من هذا الرجل فاني أمرت بتبضع روحه في ارض الهند في هذه الساعة فبقيت مفكرا كيف يصل الى بلاد الهند في هذه الساعة فلما سألت ان نامر الربيع تعجبت من ذلك - انتهى \* وفي هذا المعنى قلت \*

فمن لم تاته منا المايا \* الى اوطانه يوما اناها  
كما قال الذي عزى نفوسا \* وقوى في توكلها قواها  
فمن كانت منيته بارض \* فليس يموت في ارض سواها  
عن الامام مالك رضي الله عنه انه بلغه انه قيل لاياس ما رايت في نذر فقال لا يعلم سره الا الله وكان يضرب به المثل في نفهم \* قلت ومما ضرب المثل به قول ابي تمام يمدح بعض الخلفاء فيل هو امهون وقيل هو امهون بسعر من جملته قواه \*



اقدام عمرو في سماعة حاتم \* في حلم الحنف في ذكاء اياس  
شبهه في الشجاعة بعمرو بن معدى كرب وفي الكرم بحاتم طي المشهور  
وفي الحلم بالسيد الجليل الحنف بن قيس وفي الذكاء باياس بن معاوية  
بن قرة الامام المشكور - فغضب بعض جلساء الممدوح من كبراء دولته من  
تشبهه اياه بعمرو وحاتم في شجاعته وسماعته وتكلم عليه في ذلك مصغرا  
لهما في جنبه ومنكرا بالتشبيه باهل الكفر الذي لا يحمد فاطرق ابو تمام  
مفكرا في ذلك ثم انشد \*

لا تعجبوا ضربي له من دونه مذ \* لا شرودا في الثدي والبأس  
فالله قد ضرب الاقل لغورة \* مثلا من المشكاة والقباس  
قلت يعني ان الله تعالى قد ضرب النور الاقل مثلا لغورة العظيم الاجل  
وذلك قوله سبحانه [ الله نور السموات والارض مثل نورة كمشكاة فيها مصباح ]  
الاية \* فزال الغضب وتعجبوا من براعة فطنته وانقاد قريحته غاية العجب  
وسأله عن اطراقه وسكوته - فذكر كلاما معناه انه افكر في شاهد يشهد له من  
كلام العرب فلم يجد فاستفتح كلام الله فوجد فيه ما طلب - قلت لما لحقته  
في ذاك الملامة افكر في شاهد يشهد لكلامه بالاستقامة فالتمس ذلك في  
كلام العرب فلم يحصل له فيه ارب فارتحل بفكرة وانتقل الى كلام الله  
عز وجل وغاص في بحر جواهر علومه على عجل في غوصه حتى انتهى  
الى بحر جواهر النور فاستخرج منه جوهرة الشاهد المذكور \* قلت والكلام  
في هذا واشباهه يطول ويخرجنا مما نحن له قاصدون - فلهذا اخترت الاضراب  
عن ذكر شيء من المحتاسن والآداب وحلم الحنف بن قيس المذكور وما  
ذكر من تعلمه ذلك من قيس بن عاصم المشهور - رجعت الى ما كنا  
بصدده وعن الامام مالك ايضا انه سأل رجل عن القدر فقال الست تومن  
به قال بلى فقال حسبك حدثني علي بن الحسين عن ابيه رضوان الله  
عليهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حسن اسلام المرء تركه ما لا  
يعنيه وبلغه ايضا انه قيل للقمان رضوان الله عليه ما بلغ بك الى ما يرى  
قال اداء الامانة وصدق الحديث وتركى ما لا يعنيني وقال الامام  
محي الدين النووي رضي الله عنه قال الامام ابو مظفر السمعاني

رضي الله عنه سبيل معرفة هذا الباب التوفيق من الكتاب والسنة دون  
 محض القياس ومجرد العقول فمن عدل عن التوفيق فيه ضل وقاه في  
 بحار الحيرة ولم يبلغ شفا النفس ولا يصل الى ما يطمئن به القلب ان  
 القدر سر من اسرار الله تعالى ضربت دونه الاستار واختص الله تعالى به  
 وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة وواجبنا ان ندفع  
 حيث حد لنا ولا نتجاوزة - وقد طوى الله تعالى علم القدر عن العالم فلم يعلمه  
 نبي مرسل ولا ملك مقرب - وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا  
 الجنة ولا ينكشف قبل دخولها \* الحديث الثلثون روينا في كتاب الترمذي  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ونحن نتنازع في القدر - فغضب حتى احمر وجهه حتى كادما يمتد  
 في وجنيه حب الرمان - وقال ابهذا امرتم ام بهذا ارسل اليكم انما بدلت  
 من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر عزمتم عليكم ان لا تنازعوا  
 فيه \* قلت فهذه ثلثون حديثا في القدر جمعناها من الصحيحين  
 وبافي الكتب الستة التي فضلها اشهر اخرجها كل امام حافظ نفاذ  
 خبر روها بالاسانيد المتصلة ورواها عنهم الجرم الغفير هي  
 الامهات كما قدمت لكتب الحديث والاصول والوسيلة التي يحصل بها  
 الى معرفة السنة الوصول عليها اعتمد العلماء عليها في جميع  
 الاعصار وبها استدلل الفقهاء في جميع الامصار \* وقد قدمت ان سبعة عشر  
 حديثا من الثلاثين المذكورة كلها صحاح روينا بعضها في الصحيحين  
 معاً وبعضها في احدهما مع ما ذكرت من زيادة رواية باقي الكتب الستة  
 الصحاح وذكرت ايضا ان رواها عشرة من سادات الصحابة رضي الله عنهم  
 وسمينهم وقد زاد معهم في رواها الثالثة عشر ستة منهم \* فجميع رواة احاديث  
 القدر التي ذكرتها في هذا المختصر من الصحابة رضي الله عنهم ستة  
 عشر \* وجميع رواياتهم فيه مسندة لنا مسموعة وهذه اسماؤهم رضي الله عنهم  
 مجموعة عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص  
 وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن  
 اليمان وداود بن ابي داود وجرير بن عبد الله وجرير بن



وعبدادة بن الصامت وسهل ابن سعد وعمرو بن العاص وابو عزة وعائشة بنت  
أبي بكر \* وروى أئمة الحديث في ذلك احاديث اخرى ايضا عن خلائق  
من الصحابة غير المذكورين منهم ابو بكر الصديق وعبد الله بن  
العاص وانس بن مالك ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وابو سعيد  
الدرداء وحباب بن الارب وابن حميد الساعدي وعدي بن حاتم وابو سريجة  
الغفاري وذو اللحية الكلاعي وسراقة بن جعشم وابو خزامة وأسماء بنت  
أبي بكر \* وهؤلاء خمسة عشر الجملة احد وثلاثون صحابيا مع غيرهم رضي الله  
عنهم اجمعين \* وجعلنا لهديهم متبعين وبيدناهم الحق ندين وجمع بيننا وبينهم  
يوم الدين مع سائر الاحباب والمحبين آمين \* قلت فما تقول ايها المعتزلي  
في مجموع هذه الاخبار التي رواها أئمة الحديث الاعلام الاخبار عن النقات  
والسادات الاخيار عن المصطفى المكرم صلى الله عليه وسلم مع كثرتها وكثرة  
رواتها وكثرة مخرجها وشهرتها وحسنها وصحتها وكثرة طرقها وصريح منطوقها  
الظاهر في اثبات القدر ووجوب الايمان به على طريق التواتر - أيترك الاحد به  
والايمان بمقتضاها ويقتصر على محض حكم العقول ونرمي (sic.) بحكم الشرع  
وسنة الرسول والله سبحانه وتعالى يقول في محكم كتابه الذي على سائر  
الكذب يزهو [ وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ] فاي دين يبقى لنا  
اذا رمينا سنة نبينا ونبتناها وراء ظهورنا وديننا انما هو متلقي منها اذ  
مرجوع ببيان احكام الكتاب اليها قال الله العظيم لنبيه الكريم عليه افضل  
الصلوة والتسليم [ وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ] هذا وايات  
الكتاب المقدمات وغيرها موافقات للاحاديث المذكورات في اثبات القدر  
كما مر وكذا اجماع سلف الامة اهل الاتباع قبل ظهور الابتداع وكذا النظم  
الصحيح من العقل لا يحيل ما ورد في ذلك من النقل ومن الاجماع  
المذكور اتفاق السلف فاطنه على قول ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن \*  
وفي هذا المعني انشد الحبر الفاضل بحر الفضائل السيد المعظم والامام  
المقدم صاحب المرتبة العالية والمشهود له عند موته بالقضية محمد بن  
ادريس الشافعي القرشي المظلي رضي الله عنه وارضاه وجعل في عه  
الجنة ماراة \*

ما شئتُ كان وإن لم اشأ \* وما شئتُ إن لم تشأ \* أم يسر  
خلقت العباد على ما علمت \* وفي العلم آجروى الفتى والمسن  
على ذا مننت وهذا خذلت \* وهذا اعذت وذا لم تعز  
فمنهم شقي ومنهم سعيد \* ومنهم قبيح ومنهم حسن  
ومنهم فقير ومنهم غني \* وكل باعماله مرتفن

روي ذلك عنه صاحب المزي والربيع \* وأما ما ذكرنا من اتصافه  
بالقطبية فذاك ما رواه الشيخ الامام شهاب الدين بن الملق عن الشيخ  
الامام تاج الدين ابن عطاء الله بن الشيخ الامام العارف بالله ابي العباس  
الموسي عن الشيخ الامام العارف بالله شيخ الشيوخ المشهود له بالقطبية  
ابي الحسن الساذلي رضي الله عنهم اجمعين - مع ما شهد به الخضر عليه  
السلام قبل ذلك بزمانه انه من الوناد - وذلك في قصيدة مشهورة رويها  
في رسالة الامام القشيري المشهورة \* قلت وفي قرب الاشياء من الوقوع بسوق  
القدر وبعدها عنه اذا لم يقدر احسن القائل الآخر \*

الجد انهض بالفتى من عقله \* فانهض بجذك في الحوادث او ذر  
ما اقرب الاشياء حين تسوقها \* قدر وابعداها اذا لم تقدر  
ولما كتب هذا المذكور الذي جمع فيه بين الجد والمقدور خطرت لي ان انشد  
في ذلك واقول \*

اظن جدك للفوايت لاحقا \* وشريف عزمك المسوابق سابقا  
وحميد رأيك للحوادث قائدا \* ثم التمني للاماني هائقا  
هيهات كل للمرام مخالف \* لحكم حق لايزال موافقا  
كل ابي ينفاد غير القائد \* مقصور خلاق تبارك خالقا

قلت وهذه الابيات كالمعارضة للبيت الاول منهما فانه وان كان حسنا

.....  
ولكن على ايجابه الروحاني الاول ثم ايجاب الروحاني ما دونه هل هذا الا



بحكم لا معدول له ثم تكلم معهم في الطبائع و اجتماع العناصر واستدل على بطلان مذهبهم المقطوع بكفرة بما لا حاجة الى ذكره اذ كفرهم ظاهر لا يحتاج الى نظر فاظر ثم انتقل الى الكلام في الاستدلال على بطلان التحسين والتقديم العقليين وقال في اثناء ذلك وسبيلنا ان نوجر عليهم القول فنقول ما ادعيتم حسنه او قبضه ضرورة فانتم فيه منازعون وعن دعواكم مدفوعون واذا بطل ادعاء الضرورة في الاصول بطل رد النظريات اليها \* قال وهذه الطريقة على اتخاذها يهدم اصول المعتزلة في التحسين والتقديم و اذا تناقضت هذه الاصول وقولهم في الصلاح والثواب والعقاب وغيرها مطلقا (؟) منها فتحسم عليهم ابواب الكلام في التعديل والتجوير \* قلت يعني في جميع ما حكموا فيه العقل من التحسين والتقديم و ما بنوا على ذلك من وجوب الصلاح والا صلح والمطعم والتعويض على الا لام على الله تعالى ومنشعب من ذلك مذهب اهل التماسخ \* قال فيقال لهم لم ادعيتم العلم الضروري بالحسن والقبح مع علمكم بان مخالفكم طبقوا وجه الارض واقل شذوثة منهم يربون على عدد التواتر ولا يسوغ اختصاص طائفة من العقلاء بضرب من العلوم الضرورية دون بعض مع استواء الجميع في مداركها \* قال ومما يوضح الحق في دريهم عن دعوى الضرورة ان الذي ادعوه قبيحا على البدئية قد اطبق مخالفوهم على تجويزه واقعا من افعال الله تعالى مع القطع بكونه حسنا - فانهم قالوا الرب تعالى ان يولم عبدا من عبدة من غير استحقاق ولا تعويض على الا لام و من غير جلب نفع ودفع ضرر موقنين على الا لام ثم كما قطعوا بتجوير ذلك في احكام الله تعالى قطعوا بانه لو وقع لكان حسنا وهذا ما لا سبيل الى دفعه \* وفيه فرض تحسين في الصورة التي ادعا السعترلة العلم الضروري بالقبح فيها \* قال وربما يشتغيون بالرجوع الى العادات ويقولون العقلاء يستحسنون الاحسان واثقاد العرفي وتخليص الهلكى ويستقبحون الظلم والعدوان وان لم يخطر لهم السمع قلت يعني بالسمع حكم الشرع \* قال وهذا تدليس وتلبيس فانا لا ننكر ميل الطبائع الى اللذات ونفورها عن الاام والذي استشهدون من هذا القبيل - وانما كلامنا في ما يحسن من حكم الله تعالى وفيما بقبح فيه والدليل على ما قلناه ان العادة كما اطرقت على

رغمهم في استقبح العقلاء واستحسناتهم فكذلك استمر دأب ارباب الالباب في تقبيح تخليع العبيد والا ما يفخرون بعضهم ببعض ممرا من السادة ومسمع وهم متمكنون من حجب بعضهم عن بعض - فاذا تركوهم سدى والحالة هذه كان ذلك مستقبحا على الطريقة التي مهدوها مع القطع بان ذلك لا يقبح في حكم الله سبحانه \* قلت يعني ان ذلك واقع ومشاهد من عبيد الله الفآخرين بعضهم ببعض مع علمه تعالى بهم وقدرته على منعهم فوقوعه من اظهر الادلة القاطعة على عدم قبحه في حكم المولى جل وعلا \* وان كان قبيحها في حكم العباد فلا يقاس الغائب على الشاهد - اعنى لا يقاس حكم الله على حكم عبده اذ لا يتصور القبيح في حكمه اصلا لا شرعا ولا عقلا \* قال وربما يسوون لاثبات وجوب شكر المنعم عقلا صنيعة فيقولون ان العاقل اذا علم انه له ربا جوز في ابتداء نظرة ان يريد منه الرب المنعم شكرا او لو شكره لاثابه واكرم مثواه ولو كفر لعاقبه وارداة فاذا نظر له الجائزان فالعقل يرشده الى اثبات ما يؤدى الى الأمن من العقاب وارتقاب الثواب \* وضربوا لذلك مثلا فقالوا من يصدي له في سفرته مسلكان يؤدى كل واحد الى مقصده واحدهما خلي عن المخاوف عري من المتائف والثاني يشمل على المعاطب واللصوص وضواري السباع ولا غرض له في السبيل المخوف فالعقل يقضي بسلوك السبيل المأمون ٢ قال وهذا الذي ذكره له ما قالوه فانه يعارضه خاطر آخر يناقضه وذلك ان يخطر للعاقل انه عبد مملوك مخترع مربوب وان ليس للملوك الا ما اذن له ماله ولو اتعب نفسه وانصبها لصارت مكدودة مجهودة من غير اذن ربها - وقد يعتضد هذا الخاطر عنده بان الرب غني عن شكر الشاكرين متعال عن الاحتياج وان تعالى كما يسدى النعم قبل استحقاقها لا يبتغى بدلا عليها - فاذا عارض هذا الخاطر ما ذكره قضى العقل بتوقف من خطر له الخاطر ان قال - ومما يؤكد ما قلناه ان الملك العظيم اذا منح عبدا من عبده كسرة من رغيف ثم اراد ذلك العبد ان يدور في المشارق والمغارب ويثقي على الملك بما حباة ويشكر عطاءة وينص على انعامه فلا يعد ذلك مستحسنا فان ما صدر من الملك بالاضافة الى قدرة



نزيير مستحققر نانهُ مستصغر وجملة النعم بالاضافة الى قدر الله تعالى اقل  
 واحقر من كسيرة رغيغ بالاضافة الى ملك ملك \* قال فان اردنا ان ينقض  
 عليهم ما ذكروة من وجه اخر فرضنا الكلام فيمن لم يخطر له المنعم او لا فنقول  
 هذا قولكم فيمن خطرت له الفكر وعنت له العبر فما قولكم في العاقل  
 الذاهل الذي لم يخطر بباله شيء فهذا قد فقد الطريق الى العلم بالوجوب  
 والشكر حتم عليه \* قال وهذا عظيم موقعه على الخصوم فان قالوا لا بد ان  
 يخطر الله تعالى ببال العاقل في اول كمال عقله ما ذكرناه فهذا تلاعب  
 بالدين فكم من عاقل متماد في غوايته محتمر على غرته لم يخطر له قط  
 ما ذكروة ثم هذه الخطاظر في ابتداء النظر شكوك والشك في الله تعالى  
 كفر والرب تعالى لا يخلق الكفر على اصولهم فان قالوا يبعث الله تعالى  
 الى كل عاقل ملكا يختم على قلبه ويقول في نفسه قولا يسمعه فهذا  
 بهت عظيم واثبات كلام لم يسمعه ذو عقل وفيه نقض اصلهم في استبعاد  
 الكلام سوى الحروف والاصوات \* وقال ايضا في الهدى والضلال والختم  
 والطبع اعلم ونفك الله لمرضاته ان كتاب الله العزيز اشتمل على آي من  
 القران دالة على تفرد الرب تبارك وتعالى بهداية الخلق واذلالهم والطبع  
 على قلوب الكفرة منهم هي نصوص من ابطال مذاهب مخالفي اهل  
 الحق ونحن نذكر عن صيامن آيات الهدى والضلال ثم نتبعها بالآي المحتوية  
 على ذكر الختم والطبع فمما يعظم موقعه عليهم قوله تعالى [ والله يدعو الى  
 دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ] وقوله تعالى [ انك لا تهدي  
 من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ] وقوله تعالى [ من يهدي الله فهو  
 المهتدي ومن يضلل فارلئك هم الخاسرون ] واعلم ان الهدى في هذه الآي لا يتجده  
 حملة الا على خلق الايمان وكذلك لا يتجده حمل الضلال على غير خلق الضلال  
 ولسنا ننكر ورود الهداية في كتاب الله على غير هذا المعنى الذي ذكرنا فقد  
 ترد والمراد بها الدعوة \* قال الله تعالى [ وانك لتهدي الى صراط مستقيم ]  
 معناه وانك لتدعو وقد ترد الهداية والمراد بها ارشاد المومنين الى مسالك  
 الجنان والطرق المفضية اليها يوم القيمة \* قال الله تعالى [ فلن يضل اعمالهم  
 سيدهم ويصلح بالهم ] فذكر تعالى المجاهدين في سبيله وعنسى بهم

المهاجرين والانصار ثم قال سيهديهم فتعين حمل الهداية على ما ذكرناه \*  
وقال تعالى [ فاهدوهم الى صراط الجحيم ] معناه اسلكو بهم اليها والمعنى  
بقوله تعالى [ فاما ثمود فهديناهم ] الدعوة ومعنى الآية انا دعوناهم فاستجبوا  
العمى على ما دعوا اليه من الهدى \* قال وانما اشرنا الى انقسام معنى الهدى  
والضلال ليحيطوا علما باننا لا نذكر ورود الهدى والضلال على غير معنى  
الخلق ولكننا خصصنا استدلالنا بالآي التي صدرنا الفصل بها ولا سبيل الى  
حملة على الدعوة فانه تعالى فصل بين الدعوة والهداية فقال [ والله يدعو الى  
دار السلام ويهدي من يشاء ] فخصص الهداية وعمم الدعوة وهذا مقتضى ما  
استدللنا به من الايات ولا وجه بحملها على الارشاد الى طريق الجنان  
فانه تعالى خلق الهداية على مشيئة واختياره وكل من يستوجب الجنان  
فحتم على الله عند المعتزلة ان يدخله الجنة \* وقوله تعالى [ فمن يرد الله  
ان يهديه يشرح صدره للاسلام ] مخرج باحكام الدنيا وشرح الصدر وخرجه  
وذكر الاسلام من اصدق الايات على ما قلنا وان استشهد المعتزلة في روم  
حمل الهداية على الدعوة او غيرها مما يطابق معتقدهم بالايات التي تلونها  
فالوجه ان تقول لا بعد في حمل ما استشهدتم به على ما ذكرتموه وانما  
استدللنا بالايات المفصلة المخصصة للهدى بقوم والضلال باخرين \* مع  
التفصيل على ذكر الاسلام وشرح الصدر له ولا مجال لتاويلاتهم المزخرفة  
في النصوص التي استدللنا بها قال واما آيات الطبع والختم فمعناها قوله  
تعالى ختم الله على قلوبهم وقوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم \* وقوله  
تعالى [ وجعلنا قلوبهم قاسية ] قال وقد حارت المعتزلة في هذه الايات واضطربت  
نوازلهم فذهبت طائفة من البصريين الى تسمية الرب تعالى الكفرة  
بذنب الكفر والضلال قالوا فهذا معنى الطبع قال ولاخفاء بسقوط هذا الكلام فان  
الرب تعالى تمدح بهذه الايات واثباتها عن افتدانة واقتداره على ضمائر  
العبد واسراره وبين ان القلوب بحكمه يقلبها كيف شاء وصرح بذلك في  
قوله تعالى وقلب افئدتهم وابصارهم فكيف يستجاز حمل هذه الايات  
على تسمية وتلقيب وكيف يسوغ ذلك الملبس والواحد منا لا يعجز عن  
التسميات والتلقيبات وما وجه استيثار الرب بسلطانه قال وحمل الجدي



وابنه هذه الآيات على محمل بشع مؤذن بقلّة اكرامهما بالدين وذلك  
 انهما قالا من كفر رسم الله قلبه بسمة يعلمها الملائكة فاذا ختموا على القلوب  
 تميّزت لهم قلوب الكفار من أفئدة فهذا معنى الختم عندهما وما ذكرناه  
 مخالفة لنص الكتاب وفحوى الخطاب فان الآيات نصوص في ان الله  
 تعالى يصرف بالطبع والختم عن سبيل الرشاد - من اراد صرفه من العباد  
 فانه تعالى قال [ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه ] فاقتضت الآية - كون  
 الاكنة مانعة من ادراك الحق - والسمة التي اخترعوا القول بها لا يمنع من  
 الادراك والى متى نتعدى غرضنا في الاختصار وقد وضع الحق وحصل  
 واستبان عناد المخالفين في تاويلاتهم والله الموفق للصواب \* ثم قال في  
 الاستطاعة وحكمها - العبد قادر على كسبه وقدرته بانية عليه - وذهبت الجبرية  
 الى نفي القدرة وزعموا ان ما يسمى كسبا للعبد او فعلا له فهو على سبيل  
 التجوز والتوسع في الاطلاق والحركات الارادية بمثابة الرعدة والرعدة \* قال  
 الدليل على اثبات القدرة ان العبد اذا ارتعدت يده ثم حركها قصدا فانه  
 يفرق بين حالتيه في الحركة الضرورية والحركة التي اختارها واكتسبها -  
 والتفرقة بين حالتي الاضطرار والاختيار معلومة على الضرورة ويستحيل  
 رجوعها الى اختلاف الحركتين - فان الضرورة مماثلة الاختيارية قطعاً ولكل  
 واحدة من الحركتين ذهاب في جهة واحدة وانتقال اليها - ولا وجه في  
 ادعاء افتراقهما بصفة مجعولة يدعى - فان ذلك يحسم طريق العمل متمثل  
 كل مثليين - فاذا لم ترجع التفرقة الى الحركتين تعين صرفها الى صفة  
 المتحرك وليس ذلك الا القدرة ثم نسلك بعد ذلك سبيل السبر والتقسيم  
 في اثبات القدرة - فنقول يستحيل رجوع التفرقة الى نفس القائل  
 من غير مرید فان الامر لو كان كذلك لاستمرت صفة النفس ما دامت النفس -  
 فاذا رجعت التفرقة الى زائد على النفس لم يخل ذلك الزائد من ان  
 يكون حالاً او عرضاً - وباطل ان يكون حالاً فان الحال المجردة لا تطرأ اعلى  
 الجوهر بل تتبع موجودا طاريا - وان كان ذلك الزائد عرضاً فتعين كونه قدرة  
 فانه ما من صفة من صفات المكتسب عند القدرة الا ويتصور ثبوتها مع الاقتدار  
 وينتفي معظم الصفات المغايرة للقدرة مع ثبوت القدرة والقدرة الحادثة

عرض من الاعراض وهي غير باقية وهذا حكم جميع الاعراض عندنا واطبقت  
المعتزلة على بقاء القدرة \* والدليل على استحالة بقاء جميع الاعراض انها  
لو بقيت لاستحال عدمها \* قال ويفرض هذا الدليل في القدرة ثم سنجيب  
اطراة فيما عداها فنقول لو بقيت القدرة ثم قدر عدمها لم يخل القول في  
ذلك اما ان يقدر انتفاؤها بضد وهو مذهب المخالفين واما ان يقدر  
انتفاؤها بانتفاء شرط لها وباطل تقدير عدمها بطريان ضد فانه ليس الضد  
الطاري بنفي القدرة اولى من رد القدرة الضد ومنعها اياه من الطريان ؟  
ثم اذا نعاقب الضدان فالثاني يوجد في حال عدم الاول - فاذا تحقق عدمه  
فلا حاجة الى الضد وقد يصوم ما قبله \* وباطل ان يقال تلتفي القدرة بانتفاء  
شرطها فان شرطها لا يخلو اما ان يكون عرضا واما ان يكون جوهرًا \* فان كان  
عرضا فالكلام في بقائه وانتفائه كالكلام في القدرة \* وان كان جوهرًا فلا يتصور مع  
القول ببقاء الاعراض انتفاء الجواهر فان سبيل انتفائها قطع الاعراض عنها -  
فاذا قضى بقاء الاعراض لم يتصور عدمها فاذا امتنع تقدير عدمها امتنع عدم  
الجوهر وبطل المصير الى ان القدرة تعدم باعدام الله تعالى اياها - فان الاعداد  
هو العدم والعدم نفي محض ويستحيل ان يكون المقدور نفيا اذ لا فرق بين  
ان يقال لا مقدور للقدرة وبين ان يقال مقدورها منتف \* قال واذا ثبت  
استحالة بقاء القدرة الحادثة فانها يقارب حدوث مقدراتها ولا يتقدم عليه  
ولو قدرنا سبق الاعتقاد الى بقاء القدرة لما استحال تقدمها على وقوع مقدراتها  
ولذلك يجب القطع بقدم القدرة الازلية على وقوع المقدرات \* ولما ثبت  
ان القدرة الحادثة لا تبقى ترتب على ذلك استحالة تقدمها على المقدور  
فانها لو تقدمت عليه لوقع المقدور مع انتفاء القدرة \* و ذلك مستحيل \*  
والحادث في حال حدوثه مقدور بالقدرة القديمة وان كان متعلقا للقدرة الحادثة  
فهو مقدور بها واذا بقي مقدور من مقدرات الباري تعالى وهو الجوهر  
اذ لا يبقى غير من الحوادث فلا يتصف في حال بقائه واستمرار وجوده  
بكونه مقدورا اجماعا \* وذهبت المعتزلة الى ان الحادث في حال حدوثه  
يستحيل ان يكون مقدورا للقديم والمحدث وهو بمنابة الباقي المستمر  
وانما يتعلق القدرة بالمقدور في حال عدمه وقالوا على طرد ذلك يجب



تقدم الاستطاعة على المقدور ويجوز مقارنة ذات القدرة ذات المقدور من غير ان يكون متعلقة به حالة وقوعه \* قال والدليل على ان الحادث مقدور وان الاستطاعة تقارن الفعل ان نقول القدرة من الصفات المتعلقة ويستحيل تقديرها دون متعلق لها \* فاذا فرضنا قدرة متقدمة وفرضنا مقدورا بعدها في حالتي متعاقبتين ولا يتقرر على اصول المعتزلة تعلق القدرة بالمقدور فانا ان نظرنا الى الحالة الاولى فلا يتصور فيها وقوع - وان نظرنا الى الحالة الثانية فلا تعلق للمقدور فيها \* فاذا لم يتحقق في الحالة الاولى امكان ولم يتقرر في الثانية اقتدار فلا يبقى لتعلق القدرة معنى ويعضد ذلك بوجهين احدهما ان المقدور لا يخلوا اما ان يكون عدما واما ان يكون موجودا \* ويستحيل كونه عدما فانه نفى محض والوجود عند المخالفين غير مقدور \* والوجه الثاني انهم اذا زعموا ان الحادث بمثابة الباقي في استحالة كونه مقدورا ثم لا امكان في الحالة الاولى من وجود القدرة \* والحالة المتوقعة بعدها ليست حالة تعلق القدرة فان شاع ذلك فليكن الثاني مقدورا في الحالة الاولى من القدرة \* ولا مخلص عن ذلك \* وقال ايضا في الرد على القائلين بالتولد القدرة الحادثة لاتتعلق الا بقائم بمحلها \* وما يقع مناسبا لمحل القدرة فلا يكون مقدورا بها بل يقع فعلا للباري سبحانه وتعالى من غير اقتدار للعبد عليه \* فاذا اندفع الحاجر عند اعتماد معتمد عليه فاندفاعه غير مقدور للعبد عند اهل الحق \* وذهبت المعتزلة الى ان ما يقع مناسبا لمحل القدرة يجوز وقوعه متولدا عن سبب مقدور مباشر بالقدرة \* فاذا اندفع الحاجر عند الاعتماد عليه فاندفاعه متولد عن الاعتماد القائم بمحل القدرة \* ثم المتولد عندهم فعل لفاعل السبب وهو مقدور بتوسط السبب \* ومن المتولدات ما يقوم عندهم بمحل القدرة كالعلم النظري المتولد عن الفطر القائم بمحل القدرة في خبط وتفصيل طويل واختلاف فيما تولد وفيما يتولد \* قال وليس من غرضنا النعروض لتفاصيل مذهبهم \* والدليل على ما صار اليه اهل الحق ان الذي وصفوه بكونه متولدا لا يخلو من ان يكون مقدورا او غير مقدور فان كان مقدورا كان باطلا من وجهين احدهما ان السبب على اصلهم موجب للمسبب عند تقدير ارتفاع الموانع فاذا كان المسبب واجبا عند وجود السبب او بعدة

فينبغي ان يستقل بوجوبه ويستغني عن مآثر القدرة فيه ولو تخيلنا اعتقاد  
 مذهب التولد وخطر وجود السبب وارتفاع الموانع واعتقدنا مع ذلك انتفاء  
 القدرة اصلا فيوجد المسبب بوجود السبب جريا على ما قدرناه من الاعتقادات  
 والوجه الثاني ان المسبب لو كان مقدورا للباري تعالى اذا لم يفسد العبد اليه  
 فانه يقع مقدورا له تعالى من غير افتقار الى توسط سبب وقال الامام  
 فخر الدين الرازي احتج اصحابنا انه لو صح القول بالتولد للزم وقوع الاثر  
 الواحد بموثرين مستقلين بالتاثير وهذا محال فالقول بالتولد محال  
 ببيان الملازمة انه اذا التصق جوهر فرد بكف رجلين ثم ان احدهما  
 جذب الكف في حال ما دفع الآخر ايضا كفاه فلو صح القول بالتولد كان  
 الجذب مولدا للحركة في ذلك الجوهر الفرد كما ان الدفع مولد للحركة  
 فيه فاما ان يتولد من كل واحد منهما حركة على حدة او يتولد منهما معا  
 حركة واحدة والاول باطل لانه يقتضي حصول الجسم الواحد في الآن  
 الواحد في الحيز الواحد مرتين وهذا غير معقول وايضا فعلى هذا التقدير تكون  
 الحركتان متماثلتين فليس اسناد احدهما الى الجذب والثانية الى الدفع  
 اولى من العكس فلزم استناد كل واحدة منهما الى الجذب والدفع  
 فيعود الامر الى وقوع الاثر الواحد بموثرين مستقلين ولما بطل هذا القسم  
 ثبت انه حصل في ذلك الجوهر الفرد حركة واحدة وتلك الحركة  
 الواحدة حصلت بعد الجذب وبعد الدفع ثم كل واحدة من هاتين الحركتين  
 مستقلة باقتضاء هذا الاثر مع القول بالتولد فيلزم حصول الاثر الواحد لموثرين  
 مستقلين وذلك لان ذلك الاثر يستغني بهذا عن ذاك وبذاك عن  
 هذا فلما اجتمع عليه لزم ان يستغني كل واحد منهما عن كل واحد  
 منهما وهو محال واستدلال المعتزلة على القول بالتولد انما هو بحسن  
 المدح والذم والتساب والعتاب والجواب عنه في مسألة خلق الافعال  
 وبالله التوفيق وقال امام الحرمين ايضا في ارادة الكائنات مذهبنا ان كل  
 حادث مراد الله تعالى حدوثه ولا يختص تعلق مشيئة الباري تعالى بصنف  
 من الحوادث دون صنف بل هو تعالى مريد لوقوع جميع الحوادث خيرها



و شرّها نفعها و ضرّها قال ثم من ائمتنا من اطلق ذلك عامّا ولم يطلقه تفصيلا  
 فاذا سئل عن كون الكفر مراد الله تعالى لم يخص في الجواب ذكر ما  
 تعلق الارادة به وان كان يعتقد و لكنه يجتنب اطلاقه لما فيه من ايهام الزلل  
 ان قد يتوهم كثير من الناس ان ما يريد الله بامر به و يحرض عليه  
 و لفظ يطلق عامّا ولا يفصل \* فانك تقول العالم بما فيه لله تعالى ولو فرض  
 سوال في ولد او زوجة لم يقل الولد و الزوجة لله تعالى \* قال و من حقق  
 من ائمتنا اضاف تعلق الارادة الى كل حادث معمما و مخصصا مجعلا  
 و مفصلا و استدلل على صحة مذهب اهل الحق و بطلان مذهب المعتزلة  
 من وافقهم على نفى القدر بما لا يحتمل ايرادة هذا المختصر \* ثم قال  
 و مما يقوى التمسك به اجماع السلف الصالحين قبل ظهور الاهواء  
 واضطراب الآراء على كلمة غير معدودة من المجملات و هي قولهم ما شاء الله  
 كان و ما لم يشا لم يكن و تكلم على ذلك \* ثم قال و مما تمسك به ائمتنا ايضا  
 ان قالوا الافعال المحكمة دالة على علم من يخرعها فانما يتقرر ذلك على  
 مذهب اهل الحق الصابرين الى ان مخترع الافعال الرب تعالى و هو  
 عالم بحقائقها - و من ذهب الى ان العبد مخترع افعاله و هو غير عالم بها  
 فقد اخرج الاحكام عن كونه دالة على علم المخترع و ذاك نقض الدلة  
 العقلية \* قلت و قد قدمت قول صاحبه الامام حجة الاسلام ابي حامد  
 الغزالي رضي الله عنه في هذا و ذكره ما يصدر من النحل والعنكبوت  
 وسائر الحيوانات من لطيف الصناعات ما تتحير فيه عقل ذوى الالباب  
 فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الارباب \* قال امام الحرمين و مما  
 يطيش عقولهم اتفاق العلماء قاطبة على ان المديون القادر على برأة ذمته  
 ان قال و الله لا قضين حق غريمي غدا ان شاء الله عزوجل فاذا تصرم الامد  
 المضروب والاجل المرقوب فلا يحسن الحالف لاستئذنه منية الله تعالى +  
 وينزل ذلك منزلة ما لو قال لا قضين حق غريمي غدا ان شاء زيد ثم شاء زيد  
 ولم يقضه فيحسن لا محالة \* قال و مما يقوى الزامهم ان يقول الرب تعالى  
 عندكم مرید ايمان الكافرين و ذلك واجب في حكمه فبيّنوا معاشر المعتزلة  
 ما نسألکم عنه و اوضحوا الوقت الذي تقدم الارادة فيه والارادة حادثة عندكم

فلا يكادون يضبطون في ذلك وقتا موقوتا و لا يلقون لانفسهم بيوتا \* ثم ذكر ان المعتزلة استدلوا بظواهر من كتاب الله تعالى لم يحيطوا بفحواها وام يدركوا معناها منها قوله تعالى [ ولا يرضى لعبادة الكفر ] قال وفي الجواب عن هذه الآية مسلطان - احدهما الجوري على موجبها وتمسك بمذهب من فصل بين الرضي و الارادة و الوجه الثاني حمل العباد على الموفقين للايمان الملهمين بالايقان وهم المشركون بالاضافة الى الله ذرأ - وهذه الآية تجري مجري قوله تعالى [ عينا يشرب بها عباد الله ] وايس المراد جميع العباد بل المراد المصطفون \* قلت ويؤيد الاول ما سيأتي ذكره عن زين العابدين ويؤيد الي ما سيأتي عن ابن عباس في تفسير هذه الآية انهم المخلصون \* وفي رواية اخرى عنه اى لا ارضى لاوليائي واهل طاعتي - هذه رواية عطاء والاولى رواية الوالي \* وقال السدي لا يرضى لعبادة المؤمنين ان يكفروا \* قال الامام ابوالحسن الواحدى و هذا طريق من قال بالتخصيص في هذه الآية ومن اخذ انها على العموم قال الكفر غير مريض لله من الكافرين ان كان بارادته ومعناه - وعلى هذا لا يمدحه ولا يثنى عليه \* وقال بعض ائمتنا اى لا يثيبه قال بعضهم اى لا يحبه \* قال امام الحرمين و مما يستروحون اليه قوله تعالى [ لو شاء الله ما اشركنا ] الآية قالوا و الدليل منها ان الرب سبحانه تعالى اخبر عنهم و بين انهم قالوا لو شاء الله ما اشركنا ثم وبخهم ورد مقالهم ولو كانوا ناطقين بحق مفصحين بصدق لما قرعوا \* قلنا انما استوجبوا التوبيخ لانهم كانوا يستهزئون بالدين ويبغون رد دعوة الانبياء وكان قد قرع مسامعهم من شرائع الرسل تفويض الامر الى الله فلما طوبوا بالاسلام والتزام الاحكام تعللوا بما احتجوا به على النبيين قالوا لو شاء الله ما يشبه اما لم يكن من غرضهم ذكر ما يفتوي على عقيدتهم \* و الدليل على ذلك قوله تعالى في سياق الآية [ قل هل عقدم من علم فتخرجوه لنا ان ندبوعن الا الظن ] قال و كيف لا يكون الامر كذلك والايمان بصفات الله فرع الايمان لله تعالى والمقرعون بالآية كفره بالله تعالى . قلت وهذا الذي قاله ظاهر وها انا اضرب له مثلا آخر اظهر و اخصر وهو ان ذلك كمثل فاحر نهى عن



فجورة فقال هذا على مقدور فانه يقال له عند ذلك يرتكب الفجور ويقول هذا على مقدور مع انه صادق في قوله هذا لكنه تعلل بالقدر مع مخالفته ظاهر حكم الشرع فيوجه عليه الملام والتقريع والردع واري مع هذا ان يعارضوا بقوله تعالى [ولو شاء الله ما اشركوا] فهذه الآية مما يحقق ما تقدم من تاويل الآية التي احتجوا بها وصحة معتقدا والحمد لله ولا وجه للاستدلال بالآية التي ذكروا مع وجود هذه الآية فلن الحق سبحانه وتعالى يقول - [ولو شاء الله ما اشركوا] بالقول الصريح المفصل الذي ليس للتاويل فيه مدخل - رجعنا الى كلام امام الحرمين رضي الله عنه قال ومما يستدلون به العوام الاستدلال بقوله تعالى [وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون] وهي عامة في صفتها متعوضة لقبول التخصيص عند الفائلين بالعموم مجملة عند منكر العموم ولا يسوغ الاستدلال في القطعية بما يتعرض للاحتمال او يتصدي للاجمال - ومذهب المعتزلة ان العموم اذا دخله التخصيص صار مجملا في بقية المسميات ولا خلاف ان الصبيان والمجانين مستثفون وذلك موجب الآية تخصيصا واصل العبادة التذلل والطريق المعبدة هي المذلة بالدوس قال فالمراد بالآية وما خلقتهم الا ليدلوا ثم من منع فقد ابدي تذله ومن عبد فشاهد الفطرة واضحة على تذله وان تعرض واقرى \* قال والحمل على ذلك امثل من الحمل على تناقض فان الرب تعالى علم ان معظم الخليقة سيكفرون فيكون التقدير وما خلقت من علمت انه يكفر الا ليعلمن وهذا الوجه له قلت وهذا ظاهر لانه يصير التقدير وما خلقت من علمت انه لا يؤمن الا ليعلمن ان قد علم سبحانه ان الكافرين لا يؤمنون \* واري خمسة اشياء قد عرضت لهذه الآية مانعة من عموم الاستدلال بها بعضها ما ذكره امام الحرمين في كلامه هذا - الاول منها ان المفسرين اختلفوا في معنى قوله تعالى يعبدون - الثاني ان الآية مجملة عند بعض العلماء الثالث انه دخله التخصيص باستثناء المذكورين - الرابع ان اصل العبادة التذلل كما ذكر وعمومها على هذا الوجه ممكن لقوله تعالى [وان من شيء الا يسبح بحمده] وقوله صلى الله عليه وسلم المولود يولد على الفطرة - الخامس ما يؤول اليه ما ذكره

في العموم من التناقض المذكور \* قلت ومع هذه كلها ينبغي ان يعارضوا بقوله عزوجل [ ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس ] الآية - ووجه الاستدلال بها ان المخلوقين لجهنم ليسوا مخلوقين للعبادة لان المخلوقين للعبادة هم الذين سبقت لهم الحسنات بالسعادة وقد قال الله تعالى فيهم [ اوانك عنها مبعدون ] قال ومما يستدلون به قوله تعالى [ وما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ] قلنا في الآية المتقدمة على هذه دلالة قاطعة على بطلان مذهبكم يعني قوله عزوجل [ قل ان من عند الله ] وتكلم على ذلك \* ثم قال في آخر كلامه على ان المعسرة لا يقولون بظاهر الآية يعني الآية التي احتجوا بها اذ الخير والشر من افعال العباد واقعان بقدرة العباد خارجان عن مقدور الله تعالى فيهما جميعا بالعبد عندهم انتهى كلامه \* قلت جميع ما ذكرت عن امام الحرمين المشهور بجودة النظر والانتقاد اختصرته وجمعته من مواضع متفرقة من كتابه الارشاد - وقد كنت قدمت شيئا من المعقول على ما استشهدت به من المنقول ثم اردفناه بكلام امام الحرمين المذكور المرتضى وها انا اورد شيئا من المباحث العقلية ايضا واقتصر منها على اربعة اشياء محصورة التعداد العلم والقدرة والارادة وخلق افعال العباد \* فاقول هل علم الحق سبحانه كفر الكافر قبل خلقه ام لا انصفني والا اعتزل مسائلي ايها المعتزلي - فان قلت ام يعلم ذلك فقد هديته الى الجهل تعالى الله عن ذلك وكذبت فيما صدق القايلين [ ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ] وقوله عزوجل [ لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر ] وقوله الكريم [ وهو بكل شيء عليم ] وغير ذلك من آيات والدر الحكيم - النبي تكديبها كفر بالله العظيم - وان قلت علمه قلت فهل قدر على منعه منه ام لا فان قلت ام يقدر فقد نسبته الى العجز تعالى الله عن ذلك ومثلك في ذلك مثل من هرب من الرشاس فوقع تحت التوابل بل غرق في بحر ليس له ساحل - اعني انك هربت عما توهمت انه يكون ظلما في حقه تعالى ووقعت فيما هو اعظم وهو نسبته اليه من الجهل والعجز تعالى



الله عن ذلك علوا كبيرا - و ان قلت قدر على منعه من ذلك ولم يمنع  
فقد نسبت الرب القدير الحكيم الخبير سبحانه الى الرضى بالقبيح الذي  
زعمت انه لا ينسب الى الله تعالى اذا يصير مقدرا عليه مع القدر  
على المنع منه وعلى ان لا يكون شي من القبيح في مملكته و نقضت  
اصلك و هدمت مذهبك بل نقضت ذلك و هدمته بما هو اعظم و اوضح  
واجلى مما ليس لك عنه محيد ولا محيص اصلا \* وهو قولك بوجوب  
الاصلاح على الله عز و علا و تقدس عن ذلك و تعالى فبالله عليك هل  
الاصلاح عدم الالتئام للكفار ام التئامهم مع تخليدهم في النار ام موقه  
فيها ام بقاءهم على تعاقب الدهور في العذاب الشديد والويل والثبور  
وحرمان القصور وسائر اللذات والسرور في دار الكرامة والنعيم المقيم مع  
رضوان الله وجوار المولى الكريم والتعوض عن ذلك سخط الجبار وعذابه  
الاليم نسأل الله الكريم العفو والعافية من ذلك ومن جميع البليات  
والمهالك لذا ولا حبا بنا المسلمين آمين \* والى نفى الوجوب على الله  
اشرت في بعض القصائد بقولي \*

وما من واجب بل زاف حمق \* وضلوا باعتزال عن صواب  
عليه اوجبوا اشيا ولم يبق \* الا ان يقوموا للعقاب  
وما للعقل حكم بل لشرع على \* في منصب على انتصاب  
ففي سبحانه لا تعذيب الا \* ببعث الرسل في نص الكتاب

ثم اقول بعد هذا و اذا اعترفت بالحق من انه سبحانه علم كفر  
لكافر قبل خلقه قلت لك هل اراد صدور الكفر منه ام لم يرد فان قلت  
ارادة فقد حصل المراد و وافقتنا وذلك هو المراد ويمكن ان نقضت اصلك  
ولزم كون مذهبك غير صحيح بتجويزك ..... و ارادة ما زعمت من  
القبيح و اقول ان لم يرد ذلك بل اراد منه الايمان - فقضيت بوجود  
ما لم يرد وعدم ما اراد فصار على حكمك هذا ما شاء الله لم يكن وما لم يشاء

كان عكس ما اجمع عليه السلف الصالح وصار الملك القهار على هذا مقهوراً  
وحينئذ يكون الواقع على وفق ارادة عدو الله ابليس اكثر من الواقع على  
وفق ارادته تعالى اذا المعاصي اغلب من الطاعات لقوله تعالى  
[ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ] وقوله عز وجل [ ولا تجد  
الكثير منهم شاكرين ] \* قلت و على هذا قال الامام حجة الاسلام ابو حامد رضى  
الله عنه <sup>١</sup> ..... [ ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس ] يقول خلقنا  
وفي قوله تعالى [ ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ]  
يقول فريقين فريقا يرحم فلا يخلف وفريقا لا يرحم فيخلف و ذاك قوله  
[ فمنهم شقي وسعيد ] وفي قوله تعالى [ ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم  
و اهلهم يوم القيامة ] قال وهم الكفار الذين خلقهم الله للدار وخلق النار لهم  
فزال عظم الدنيا وحرمت عليهم الجنة قال الله تعالى [ خسر الدنيا  
والآخرة ] وفي قوله تعالى [ كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم  
الضلالة ] قال ان الله تعالى بدأ خلق بني آدم مومناً و كافراً كما قال  
تعالى [ هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مومن ] ثم يعيدهم يوم القيامة  
كما بدأ خلق مومناً و كافراً وفي قوله تعالى [ واجعلنا للمتقين اماماً ] يقول  
اُمة تهدي بنا ولا تجعلنا اُمة ضلّالة لانه قال لاهل السعادة وجعلناهم  
اُمة يهدون بامرنا وقال لاهل الشقاوة وجعلناهم اُمة يدعون الى النار  
وفي قوله تعالى [ يحول بين المرء وقلبه ] يقول يحول بين المومن وبين  
الكفر ويحول بين الكافر وبين الايمان وفي قوله تعالى [ قال رب بما  
اغويتني ] اى اضللتني وفي قوله تعالى [ فانكم وما تعبدون ما انتم عليه  
بغافلين الا من هو مال الجحيم ] يقول لا تصّلون انتم ولا أصلُ منكم الا من  
قضيت له انه مال الجحيم وفي قوله تعالى [ وجعلنا في اعناقهم اغلالاً ]

<sup>1</sup> Two folios are missing here from the MS.



وفي قوله تعالى [ اغفلنا قلبه عن ذكرنا ] وقوله تعالى [ ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا ] ونحو هذا من القرآن \* قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يَحْرُصُ على ان يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فاخبر الله تعالى انه لا يؤمن الا من سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولا يضل الا من يسبق له من الله الشقاوة في الذكر الاول ثم قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم [ لعلك باخع نفسك ان لا يكونوا مؤمنين ان نشأ نفزل عليهم من السماء آية ] وفي قوله تعالى [ امرنا منرفيها ] يقول سلطانا شرارها فعصوا فيها فاذا فعلوا ذلك اهلكناهم بالعذاب - وهو قوله تعالى [ وكذلك جعلنا في كل قرية اكبر مجرميها ليذكروا فيها ] وفي رواية اخرى عنه اكبرنا فساقها - وفي قوله تعالى [ افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه ] قال قد دعا الله تعالى الى التوبة ولكن لا يقدر العبد ان يتوب حتى يتوب الله عليه - قال تعالى [ ثم تاب عليهم ليتوبوا ] - وفي قوله تعالى [ قل كل من عند الله ] يقول الحسن والحسين من عند الله اما الحسن فانهم الله بها عليك واما الحسين فابتلاء الله بها - وفي قوله تعالى [ ان تكفروا فان الله غني عنكم ] يعني الكفار [ الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم ] فيقولوا لا اله الا الله - ثم قال [ ولا يرضى لعبادة الكفر ] وهم عبادة المخلصون الذين قال تعالى [ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ] فآكرمهم شهادة ان لا اله الا الله وحسبها اليهم - وفي قوله تعالى [ واما ثمود فهديناهم ] يقول بينا لهم - وفي قوله تعالى [ وقضى ربك ألا تعبدوا الاّ اياه ] يقول أمر - وفي قوله تعالى [ واضله الله على علم ] يقول اضله في سابق علمه - وفي قوله تعالى [ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ] يقول نبئكم بالشدة والرخا والصحة والسقم والغنا والفقر والحلال والحرام والطاعة والمعصية والهدى والضلالة - وفي قوله تعالى [ ومن يرد الله فتنته فلن تملك له

من الله شيئاً] يقول من يرد الله ضلالتَه لم يغن عنه شيئاً \* كل هذا المذكور رواه الامام البيهقي بسندة كما ذكرنا \* وروي الامام الحاكم ابو عبد الله من حديث عطاء بن السائب عن مقسم عنه انه قال اول ما خلق الله تعالى القلم خلقه من هجاء قبل الالف واللام فتصور قلما من نور ف قيل له اَجِرْ في اللوح - قال يارب بما ذا - قال لما يكون الى يوم القيامة - فلما خلق الله الخلق وكل لهم حفظة يحفظون عليهم اعمالهم فاذا قامت القيامة وعرضت عليهم اعمالهم وقيل [ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ] عرض بالكتابين فكانا سواء \* قال ابن عباس الستم عربا هل يكون النسخة الا من كتاب - رواه الحاكم عنه كما ذكرنا وقال صحيح - وعن طاوس قال كذت عند ابن عباس ومعنا رجل من القدرية فقلت ان ناسا يقولون لا قدر قال او في القسم احد منهم قلت لو كان ما كذت يصنع به قال لو كان فيهم احد منهم لاجذب براسه ثم قرات عليه انه كذا وكذا [ وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين - الآية ] رواه الحاكم من حديث الاعمش عن عبد الله بن ميسرة عن طاوس وقال على شرط البخاري ومسلم و رواه البيهقي ايضا بسندة الصحيح - قال طاوس فتمنيت ان كل قدري كان عندنا \* ومن حديث عكرمة عنه قال كان الهدد يدل سليمان على الماء فقلت وكيف ذلك والهدد ينصب له الفخ يلقي عليه التراب \* فقال اذا جاء القضا ذهب البصر \* قلت وفي نحو هذا مثل يذكر اذا نزل القدر على البصر ولم ينفخ الحذر \* وفي حديث سعيد بن جبير عنه ان القدر اذا جاء حال دون البصر \* قال الحاكم على شرطهما وروي البيهقي ايضا كل هذه المذكورات وغيرها مما يطول ذكره وجميع هذا المذكور عن ابن عباس من روايات الائمة المذكورين هو من تفسيره \* واما ما رواه عن رسول الله صلى



الله عليه وسلم فقد قدمت عنه ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما من قوله صلى الله عليه وسلم في أولاد المشركين لما سئل عنهم الله أعلم أن خلقهم بما كانوا عاملين \* وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً ولو عاش لأزهد أبويه طغيانا وكفرا ومما روي ابن عباس أيضاً خطبة النبي صلى الله عليه وسلم لضاد من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له \* وروي أيضاً حديث واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف الحديث - رواه الترمذي وصححه ومن رواية غير الترمذي \* وأعلم أنما أخطاك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك \* وما رواه البيهقي بسنده إلى أبي الجوزا عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى قال يقول الله عز وجل ابن آدم أنا خلقت الخير والشر فطوبى بالعبد قدّرتُ على يديه الخير - وويل للعبد قدّرتُ الشر على يديه \* وروي الطبري بسنده إلى عطاء بن أبي رباح قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال أرايت من مدني عن الهدي وأوردني دار الضلال والردى لا تراه قد ظلمني - قال إن كان الهدي شمالك عنده فقد ظلمك وإن كان الهدي هو له يوتيئه من يشاء فلم يظلمك ولا تجالسني \* وروي الطبري بسنده الصحيح إلى ميمون بن مهران قال قال لي ابن عباس رضي الله عنهما أحفظ عني ثلاثاً إياك والذنن في البحور فأنها تدعوا إلى الكهانة - وإياك والقدر فأنه يدعو إلى الزندقة - وإياك وشتيم أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبتك

الله في النار على وجهك وغير ذلك مما روي عنه حذفته ايثارا للاختصار  
واكتفاء لما فيه كفاية لاهل الاعتبار ومنهم عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما قد يقدم قوله في الحديث الصحيح اذ التيت اولئك فاخبرهم  
الى اني بري منهم وانهم براء مني والذي كلف به عبد الله بن عمر لو ان  
لاحدهم مذل احد ذهبنا فانفق ما قبل الله منه حتى يومن بالقدر -  
الحديث \* وفيه قوله صلى الله عليه وسلم ويومن بالقدر خيرة وشرة - وروي  
الطبري بسند الى نافع ان ابن عمر قال له رجل ان قوما يتكلمون في  
القدر - فقال اولئك يصيرون الى ان يكونوا مجوس هذه الامة - فمن زعم  
ان مع الله تعالى قاضيا او قادرا او رازقا او ملكا او قال او مالكا لنفسه  
ضرا او نفعا او حيوة او نشورا لعنه الله واخرس لسانه واعمي بصره وجعل  
صلوته وقيامه هبا وقطع له الاسباب وكبه على وجهه في النار ومنهم عبد الله  
بن مسعود رضي الله عنه - وقد قدمت عنه حديث الصحيحين وغيرهما  
الذي قال فيه فوالذي لا اله غيره ان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة  
حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب الحديث الى آخره \*  
وقوله في الحديث الصحيح الذي اخرجه مسلم الشقي من شقي في  
بطن امه \* وفي المستدرک على الصحيحين عن عبد الله قال والذي  
لا اله غيره ما في الارض نفس الا الموت خير لها ان كان مومنا فان الله  
تعالى يقول [ لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات ] وان كان فاجرا فان الله  
تعالى يقول [ انما نملئ لهم ليزدادوا اثما ] رواه الحاكم \* وقال على شرطهما  
ومنهم عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما وروي الحاكم ابو عبد الله في  
المستدرک على الصحيحين - عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نورة فمن اصابه  
من ذلك النور يومئذ شيء اهتدى ومن اخطاه ضل فلذلك جف القلم



على علم الله \* قال الحاكم على شرطهما ولا علة له \* ورواه البيهقي عن الحاكم واخرجه ابو حاتم بن حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة - قال الامام البيهقي القى عليه من نورة اى فمن علم الله ايمانه وامر القلم فجري به وكذب من السعداء اصابه من ذلك النور فاهتدى - ومن علم الله كفره وامر القلم فجري به وكذب من الاشقياء اخطاه ذلك النور - قال الله تعالى [ او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها ] وقال تعالى [ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ] وقال تعالى [ واصله الله على علم ] ومنهم عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما \* روى الامام مالك رضى الله عنه فى الموطا عن عمرو بن دينار قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول فى خطبته ان الله هو الهادي والفاخر \* ومنهم عمران بن حصين رضى الله عنه روى البخاري ومسلم عنه قال قيل يا رسول الله علم اهل الجنة من اهل النار قال نعم قيل فقيم يعمل العاملون قال كل ميسر لما خلق له قلت وقد قدمت عنه نحو ما من هذا - من حديث البخاري \* وروى البيهقي بسند صحيح الى ابى الاسود الديلمي قال قلت لعمران بن حصين اني جلست مجلسا ذكروا فيه القدر فقال عمران الله الذي لا اله الا هو لو ان الله عذب اهل السموات والارض عذبهم وهو غير ظالم حين يعذبهم - ولو رحمهم كانت رحمته اوسع لهم وسنقدم المدينة فنسأل ابن مسعود وابي بن كعب فسألهما فقالا مثل ذلك \* ورواه الطبري بسند صحيح عنه و زاد فيه ولو ان لرجل مثل أحد ذهباً ينفقه في سبيل الله لا يومن بالقدر خيرة وشرة لا يقبل منه - ومنهم عمار بن ياسر رضى الله عنه روى عبد الله بن المبارك بسند صحيح عنه قال قال موسى يا رب خلقت خلقا خلقتهم للنار فادحى الله اليه ان ازرع زرعاً فزرعه

وسقاه وقام عليه حتى حصده وداسه - قال ما فعل زرعك - قال رفعته -  
قال ما بركت منه - قال ما لا خير فيه - قال فاني لا ادخل النار الا ما  
لا خير فيه - ومنهم ابو هريرة رضي الله عنه \* روي الامام احمد بسنده الى  
عمار مولى بني هاشم قال سألت ابا هريرة عن القدر فقال كيف بآخر  
سورة القمر وقد قدمت عنه احاديث صحيحة في القدر من ذلك فوله  
صلى الله عليه وسلم كذب على ابن آدم حظه من الزنا حديث البخاري \*  
وقوله صلى الله عليه وسلم قال قدر الله وما شاء فعل حديث مسلم وغير  
ذلك \* ومنهم ابو موسى الاشعري رضي الله عنه - روي الحافظ ابن حبان  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم من اديم الارض  
كلها فخرجت ذريته على حسب ذلك فمنهم الاسود والابيض والاحمر  
والاصفر ومنهم بين ذلك ومنهم السهل ومنهم الحزن والخبث والطيب \*  
و روي نحوه ابو داود والترمذي وصححه ولفظه ان الله خلق آدم من  
قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنوا آدم على قدر الارض الحديث \*  
و روي ابن حبان ايضا في صحيحة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
خلق الله آدم ثم اخذ الخلق من ظهرة فقال هولاء في الجنة ولا ابالي  
وهولاء في النار ولا ابالي - قال قائل يا رسول الله فعلى ماذا العمل قال  
على مواقع القدر - و روي نحوه ابو داود والترمذي والحاكم وقال على  
شرطهما ولفظه ان الله خلق آدم ثم مسح على ظهرة بيمينه فاستخرج منه  
ذرية - فقال خلقت هولاء للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون - ثم مسح  
ظهرة فاستخرج منه ذرية - فقال خلقت هولاء للنار ويعمل اهل النار  
يعملون الحديث - ومنهم سلمان الفارسي رضي الله عنه - روي البيهقي  
بسنده الصحيح الى حجاج الازدي قال سألنا سلمان ما الايمان بالقدر  
قال ان تعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطيه و ان ما اخطاه لم يكن ليصيبه -



و روي الطبري عنه انه قال ان الله تعالى لما خلق آدم مسح ظهره فخرج منه ما هو ذاري الى يوم القيامة - وكتب الاجال والاعمال والارزاق والشقاوة والسعادة - ومنهم ابوالدرداء رضي الله عنه - روي البيهقي عنه بسند حسن انه قال كل يعمل في ثواب اعد له قلت هكذا هو في الاصل المنقول منه ولعله في ثواب او عقاب اعد له والله اعلم - ومنهم ابي بن كعب وزيد بن ثابت وحذيفة بن الغيمان وعمرو بن العاص وعائشة بنت ابي بكر رضي الله عنهم اجمعين - روي الحافظ ابو حاتم بن حبان بسند صحيح الى ابن الديلمي قال اتيت ابي بن كعب فقلت له وقع في نفسي شيء من القدر فحدثني بشي لعل الله يذهب من قلبي قال لو ان الله عذب اهل سماواته واهل ارضه عذبهم و هو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته لهم خيرا من اعمالهم ولو انفقت مثل احد في سبيل الله ما قبله الله منك حتى يومن بالقدر - وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لدخلت النار - قال اتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك - ثم اتيت زيد بن ثابت فحدثني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك - و روي البيهقي بسند صحيح الى زيد بن اسلم قال قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص لقد عجبت لك في ذهنك وعقلك كيف لم يكن من المهاجرين الاولين - فقال له عمرو وما اعجبك يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقيم او قال لا يستطيع التخلص منه الا الى ما اراد الذي بيده - فقال عمر صدقت - و روي الحاکم والطبري بسنديهما عن عمرو بن العاص قال عجبت من الرجل يفر من القدر وهو بواقعه ومن الرجل يري القداة في عين اخيه و يدع الجزع في عينيه - وقد قدمت عنه ايضا حديثين في القدر رواهما الترمذي - و روي البيهقي بسند صحيح الى خثمة عن

عطية قال دخلت انا ومسروق على عائشة رضي الله عنها فذكر - واقول  
عبد الله يعني ابن مسعود من احب لقا الله احب الله تعالى لقاء - ومن  
كرة لقا الله كره الله لقاء - قال رحمه الله على ابن ام عبد حدثكم اول  
حديث لم تسالوه عن اخرة ان الله اذا اراد العبد خيرا قبض له قبل موته  
بعام ملكا يسدده و ينسره حتى يموت وهو خير ما كان يقول الناس مات  
فلان وهو خير ما كان فاذا احتضر وراي ثوابه من الجنة جعل يودع نفسه -  
وود لو خرجت قبل ذلك حين احب لقا الله واحب الله لقاء -  
وان الله اذا اراد بعبد شرا قبض له شيطانا قبل موته بعام يفتنه ويصدده  
ويضلله حتى يموت حين يموت وهو شر ما كان و يقول للناس مات فلان  
وهو شر ما كان فاذا احتضر وراي ما اعد له في النار جعل يتبلغ نفسه  
كرهه للخروج فعند ذلك يبغض لقا الله والله للقاءه ابغض - وروي  
البيهقي ايضا عنهما انه ذكر لهما خروجهما فقالت كان يقدر قلت يعني  
خروجها الى البصرة حتى جرى يوم الجمل ما جرى - وروي الطبري  
بسندة الى هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان العبد ليعمل الزمان  
بعمل اهل الجنة وانه عند الله مكتوب من اهل النار الحديث - ورواه  
ابن حاتم بن هبان في صحيحه لفظه عن عائشة ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة وانه لمكتوب في الكتاب  
انه من اهل النار فاذا كان قبل موته بحول يعمل بعمل اهل النار فيدخل  
النار - وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار وانه مكتوب في الكتاب انه من  
اهل الجنة - فاذا كان قبل موته بحول يعمل بعمل اهل الجنة فمات  
فدخل الجنة - اللهم انا نسالك حسن الخاتمة مع العفو والعافية في الدنيا  
والاخرة لنا ولاحبابنا والمسلمين آمين - قلت فهذا ما اقتصرت على ذكره  
عن هؤلاء السادة المذكورين الذين اقتصرت من سادات الصحابة عليهم -



وقد قدمت ان احاديث القدر رواها فرق ثلاثين صحابيا ومن التابعين زين العابدين علي بن الحسين رضوان الله عليه وعلى ابائه - روي الطبري بسنده ان رجلا من البصرة جاء اليه - فقال له يا سيدي اني وافد اهل البصرة اليك قال القدر قد فشأها وارقد اكثر الناس - فقال له سل - فقال للخير - فقال اكذب علم وقضا وقدر وشا واراد واجب - فقال الشر - فقال اكذب علم وقضا وقدر وساء واراد ولم يرض ولم يجب - فرجع الى البصرة فقرا على الناس ما كنت فرجع اكثرهم - وروي عنه اقوال اخرى غليظة في تفسير اصحاب القدر رواها الامام البيهقي وغيره باسانيدهم - قلت وهذا صريح من زين العابدين في التفريق بين الارادة والرضا وهو موافق لما قدمته من قول بعض ائمتنا - ومنهم عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه - روي الامام البيهقي بسنده الى الامام مالك - قال ان عمر بن عبد العزيز كان حكيما يقول لو اراد الله ان لا يعصي ما خلق ابليس - قلت وقد ذكر الامام الثعالبي رواية ان آدم عليه السلام النقي بابليس في الارض فلامه على صفيعه وقال يا ملعون انت الذي اخللت بي وعزقتني واخرجني من الجنة وفعلت وفعلت - قال فبكى ابليس وقال يا آدم انا فعلت بك ما تقول وانزلتك هذه المنزلة فمن فعل بي ما انا فيه واحلني هذه المنزلة - رجعا الى كلام عمر بن عبد العزيز وكان يقول ان في كتاب الله لهؤلاء القدرية علما بينا علما من علمه وجهله من جهله قوله تعالى [ فانكم وما تعبدون ما انتم عليه بغافلين الا من هو صال الجحيم ] وروي سعيد بن منصور في تفسيره قال حدثنا عمر بن دينار قال خرجت وافدا الى عمر بن عبد العزيز في نفر من اهل الكوفة وكان معنا صاحب لنا يتكلم في القدر - فسالنا عمر بن عبد العزيز حوائجنا ثم ذكرنا له القدر - فقال لو اراد الله ان لا يعطيني ما خلق ابليس - ثم قال قد بين انه ذلك

في كتابه [ فانكم وما تعبدون الآية ] فرجع صاحبنا ذلك عن القدر - ورواه الطبري بسندة الى عمر بن ذر ورواه لو ان الله تعالى كلف العباد على قدر عظمتهم لما قامت لذلك سماء الارض ولا جبل ولا شيء من الاشياء ولكنه اخذ منهم اليسير - ولو اراد واحب ان لا يعصي لم يخلق ابليس راس المعصية - قال بعض الائمة المتأخرين رحمه الله على عمر لقد اقاذا حسن دليل واخصر ولهذا قال مالك انه كان حكيما - وروي عنه سعيد بن منصور بسندة انه قال يا ايها الناس اتقوا الله من احسن فليحمد الله - ومن اساء فليستغفر الله فانه الله لا بد لا تقوام ان يعملوا اعمالا كتبها الله عليهم ووضعها في رقابهم - وقال ايضا فيما رواه ابو داود من رواية سفيان الثوري وغيره عنه ما اعلم الناس - وحدث الناس من محدثة ولا ابتدعوا من بدعة هي ابين امرا ولا ابت امر من الاقدار بالقدر لقد كان ذكره في الجاهلية الجهلاء يتكلمون به في كلامهم وفي شعرهم يعززون به انفسهم على ما فاتهم - ثم لم يزد الاسلام الا شدة - ولقد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير حديث ولا حديثين قد سمعه منه المسلمون فتكلموا به في حياته وبعد وفاته يقينا وتسليما لربهم عز وجل وتضعيفا لانفسهم ان يكون شيء لم يحط به علمه ولم يخصه كتابه ولم يمض فيه قدرته وانه لمع ذلك في محكم كتابه لمئة اقتبسوة ولمئة تعلموة ولئن قلتم انزل الله كذا وثه قال كذا لقد قروا منه ما قراتم وعلموا من تاويله ما جهلتم وقالوا بعد ذلك كله بكتاب وقدروا ما يقدر يكن وما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن ولا يملك لانفسنا نفعا ولا ضرا - ثم رغبوا وبعد ذلك ذهبوا - روي الامام الطبري بسندة الصحيح الى الامام الازاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى ابن له كتابا فكان فيما كتب اني اسال الله تعالى الذي بيده القلوب يضع فيها ما يشاء من هدى وضلالة - وروي الامام احمد بن حنبل رضي



الله عنه بسندة عنه انه دعي غيلان لشي بلغه عنه في القدر - فقال  
يا غيلان ما هذا الذي بلغني عنك - قال يكذب علي - قال ما تقول  
في العلم - قال هذا العلم - قال اذهب الان فقل ما شئت يا غيلان  
انك ان قررت بالعلم خصمت وان جحدته كفرت - و انك ان تقر به  
فتنضم خير لك من ان يجحدته فيكفر - ثم قال اقرأ [ يس ] قال نعم -  
فقرأ [ يس ] الى قوله تعالى [ لا يؤمنون ] قال كيف ترى - قال كاني  
لم اقرأ هذه الايات قط اني اعاهد الله ان لا اتكلم في شي مما كنت اتكلم  
فيه ابدا قال اذهب فلما ولي قال اللهم ان كان كاذبا فاذهبه حر السلاح  
فلم يتكلم في زمن عمر فلما كان زمن يزيد بن عبد الملك تكلم فلما ولي  
هشام ارسل اليه وقال ليس قد كنت عاهدت الله لعمر بن عبد العزيز  
ان لا يتكلم في شي من هذا ابدا - قال اقلني فوالله لا اعود قال لا قال  
لا اقلني الله ان اقلني اتعرف فاتحة الكتاب - قال نعم - قال اقرأ فقرأ  
[ الحمد لله رب العالمين الى اياك نعبد واياك نستعين ] قال قف على  
ما استعنته على امر بيده لا يستطيعه او على امر بيدك اذهبوا فاقطعوا  
بيديه ورجليه واضربوا عنقه واصلبوه - قال الائمة هذا الحديث اسفاده  
صحيح - وقد روي العلماء عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه اثبات  
القدر والايمان به وتضليل منكره والتخليط على القدريه ما يطول ذكره من  
ذلك ما روي الامام البيهقي بسندة عنه ان اصحاب القدر يستابون فان  
قابوا والانفوا من ديار المسلمين ومن التابعين ايضا الحسن البصري  
رضي الله عنه - روي البيهقي بسندة الصحيح الى حميد قال قدم الحسن  
مكة فكلمني فقهاء مكة ان اكله فيجلس لهم يوما فكلمته فقال نعم  
فاجتمعوا و هو على سرير - فقال له رجل بابا سعيد من خلق الشيطان  
قال سبحان الله [ وهل من خالق غير الله ] خلق الشيطان و خلق الخير

وخلق الشر - وروي ايضا بسند الصحيح الى حماد بن زيد عن خالد قال قلت للحسن يابا سعيد آدم خلق للارض ام للسماء - فقال خلق للارض فقلت اريت لو انه استعصم فلم ياكل من الشجرة - قال لم يكن له بدمن ان ياكل منها لانه خلق للارض - وروي ايضا بسند الصحيح الى حميد قال قرأت القرآن كله على الحسن ففسره على الاثبات فسأله عن قوله تعالى [ كذلك سلكناه في قلوب المجرمين ] قال الشرك بالله سلكه في قلوبهم - وسأله عن قوله تعالى [ ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ] قال اعمال سيعملونها - وسأله عن قوله تعالى [ ما اقم عليه بفاتنين الا من هو صالح الجحيم ] وروي ايضا بسند الصحيح الى خالد عنه في قوله تعالى [ ولذلك خلق هولاء للجنة وهولاء للنار - وبسند الصحيح الى الاشهب عنه في قوله تعالى [ وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال بينهم وبين الايمان - وبسند الصحيح ابي مروان مولى هند بنت المهلب قال دعا معبد الى القدر علانية فما كان احد اشد عليه في التفسير والرواية والكلام من الحسين فغبت ثم قدمت فالقي معبدا فقال لي اما شعرت ان الشيفخ وافقني يعنى الحسن فاصنعوا بعد ما شئتم فاتيت فقلت يابا سعيد قول الله تعالى [ تبت يدا ابي لهب وتب ما اغنى عنه ما له وما كسب سيصلى نارا ذات لهب ] كان في ام الكتاب - قبل ان يخلق الله عز وجل ابا لهب فقال سبحانه الله ما شئت نعم والله وقبل ان يخلق ابا ابيه - فقلت فهل كان ابراهيم يستطيع ان يؤمن حتى لا يصلي هذا النار - قال لا والله ما كان يستطيع فقلت احمد الله هذا الذي كنت عهدتك عليه ان الذي دعاني الى ما سالتك ان معبد الجهنني اخبرني انك قد واقفته قال كذب لك كذب لك - قلت وهكذا بلغني عن بعض المبتدعة انهم يدعون بطريق البهت والافتراء



ان الحسن البصري على عقيدتهم حتى ادعوا ذلك ايضا في الامام  
ابي حامد الغزالي بل بلغني ان بعضهم ادعى ذلك في الامام الشافعي  
وغيره من العلماء الاجلاء ومن كبار الاولياء من ائمة اهل السنة وصلواتهم  
يدلسون بذلك على الجاهل ليستميلوا العوام فتزيتهم بالصلاح اهل العلم  
والصلاح من اجلاء اهل السنة وائمتهم بمجرد التمولي والذهب الصريح  
والاختلاف والافتراء القبيح الذي يكذبهم به ضرورة حس السمع والبصر  
كما يكذب منكر وجود الشمس والقمر وما مثالهم فيما ادعوه من ذلك الا  
كمثال قوم لا يزال بعض الملوكة يدهمهم بعسكرة ويقابلهم ويهزمهم طول دهره  
ويجلب عليهم بخيله ورجله ويقتل فيهم باسرة وقيله لسوء سيرتهم وقبح  
طريقهم حتى افناهم ومن بلادهم نفاهم - فلما مات ادعوا انه لهم موافق -  
وبحسن سيرتهم وابق - وطريقهم سالك وشاكر ومكذبين في ذلك جميع  
العساكر الذي لطريقته يتبعون ويطعنه في طريقهم دائما يسمعون ويطعانه  
فيهم طول الدهر يجتمعون فان كل من ادعوا من اهل السنة انه منهم  
ليتكثروا به ويزينوا مذهبهم بكونه بزعمهم داخلا فيه معهم تكذبهم تصانيفه  
وسيرته وقوله وفعله وعلمه وعمله وظاهره وباطنه وانكاره عليهم وطعنه فيهم لنفيرة  
عنهم ومخالفته لهم ومخاصمته معهم ومعارضته اياهم وغير ذلك مما امتلا به  
الوجود من كثرة الشهود - وامتنع فيه الجحود كما امتنع جحود المعايين  
المشهود - وهكذا ادعوا ان اهل البيت رضوان الله عليهم يعتقدون معتقدهم  
وقد قدمت عن علي وذريته وابن عباس رضي الله عنهم من الاحاديث  
الصحيحة في البخاري ومسلم وغيرهما ما يكذبهم - وقد روي الطبري  
بسند ان رجلا من الشيعة سال جعفر بن محمد الصادق رضوان الله عليه  
عن القدر - فقال له اكتب ان الله تعالى لا يطاع قهرا وان الله لا يعصي  
قهرا فاذا اراد الطاعة كانت واذا اراد المعصية كانت فان عذب فبحق وان

عفي نيا لفضل او قال فيفضل رجعتا الى حديث الحسن البصري  
الذي ادعوا انه منهم - روي ايمننا عنه بسند صحيح انه قال من كذب  
بالقدر فقد كذب بالقرآن - وروي الحاكم بسند الى ابن ابي يحيى قال  
سمعت الحسن واقاه رجل فقال يزعم ان من قتل مظلوما فقد قتل في  
غير اجله فقال من اكل بقية رزقه بل قتل في اجله قلت جميع هذا الكلام  
من قوله يزعم الى قوله كلام الحسن وهو ظاهر وانما نبهت عليه  
ليلا يتوهم من ليس له معرفة بمذهب اهل السنة واهل البدعة غير  
ذلك - وتقدير الكلام اياه رجل فقال له الحسن يزعم وانما اعاد قوله  
فقال تأكيدا والزاما كانه قال فان كان كما يقول فمن اكل بقية رزقه -  
وقال الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه حدثنا اسماعيل عن  
منصور بن عبد الرحمن قال قلت للحسن قوله عز وجل [ ما اصاب من  
مصيبه في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ] قال  
سبحان الله ومن يشك في هذا كل مصيبه بين السماء والارض في كتاب  
الله قبل ان يبرأ النسمه - وروي الطبري بسند عنه انه قال من كذب  
بالقدر فقد كذب بالاسلام \* ومنهم سعيد بن المسيب رضي الله عنه -  
روي البيهقي عن عمرو بن شعيب قال كنت عند سعيد بن المسيب  
رضي الله عنه اذا جاءه رجل فقال يا ابا محمد ان ناسا يقولون قدر الله  
كل شيء ما خلا الاعمال - فغضب سعيد غضبا لم اره غضب مثله قط حتى  
هم بالقيام - ثم قال فعلوها فعلوها ويحكم ويحكم لو يعلمون اما اني سمعت  
فيهم حديثا كفاهم به شرا - فقلت وما ذلك يا ابا محمد يرحمك الله -  
فقال حدثني رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
سيكون في امتي اقوام يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون - فقلت  
يا رسول الله كيف يقولون - قال يقولون ببعض القدر ويكفرون ببعض يقولون

الخير من الله والشر من الشيطان الحديث \* ومنهم سالم بن عبد الله رضي الله عنه - روى البيهقي بسنده الى سفيان عن عمر بن محمد قال جاء رجل الى سالم بن عبد الله - فقال أرايت رجلا زني قال يستغفر الله - قال كتبه الله عليه - قال نعم - قال فيعذبه وقد كتبه عليه فاخذ كفا من حصى فحصبه \* ومنهم عطا بن ابي رباح رضي الله عنه - روى الحاكم بسنده الى عبد الواحد بن سليم - قال سألت عطاء فقلت ان ناسا من اهل البصرة يقولون في القدر - قال تقرأ القرآن - قلت نعم - قال اقرأ الزخرف - فقرأت [ حم والكتاب المبين ] الى قوله تعالى [ وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم ] قال أتدري ما ام الكتاب - قلت الله ورسوله اعلم - قال هو الكتاب الذي كتبه قبل ان يخلق السموات والارض فيه ان فرعون من اهل النار و [ ثبت يدا ابي لهب ] \* ومنهم طاؤس رضي الله عنه - روى الطبري بسنده الصحيح الى عمرو بن دينار قال قال طاؤس احذروا معبد الجهني فانه قدري \* ومنهم مجاهد رضي الله عنه - روى سعيد بن منصور عن سفيان عن ابن ابي نجيم عنه انه قال في قوله تعالى [ لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ] قال لا تسلطهم علينا فيفتنونا فيفتنونا - وبسند البيهقي للصحيح الى ابن ابي نجيم انه قال في قوله تعالى [ يحول بين المرأ وقلبه ] قال يحول بين الكافر وقلبه حتى يتركه لا يعقل - وبسند الى منصور عنه في قوله تعالى [ ما انتم عليه بغاتين الا من هو صال الجحيم ] في علم الله - وبسند سعيد عن سفيان عن ابن ابي نجيم عنه في قوله تعالى [ اني اعلم ما لا تعلمون ] قال علم من ابليس المعصية وخلقها لها - وروى الطبري بسنده الى الحاكم عنه في قوله تعالى [ وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ] قال مكتوب في ورقة في عنقه شقي او سعيد \* ومنهم ابن سيرين رضي الله عنه - روى الامام احمد بسنده عنه قال ان لم يكن



اهل القدر من الذين يخوضون في آيات الله فلا ادري من هم \* ومنهم سعيد بن جبير رضي الله عنه - روى سعيد بن منصور بسندة عنه في قوله تعالى [ وهديناه النجدين ] نجد الخير ونجد الشر - وبسند الطبري اليه [ لو لا كتاب من الله سبق ] قال ما سبق لاهل بدر من السعادة - وفي قوله تعالى [ اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ] قال ما سبق لهم من الشقاوة \* ومنهم اياس بن معاوية بن قرّة رضي الله عنه - روى الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه بسندة عنه انه قال ما كلمت احدا من اهل الاهواء بعقلي كله الا القدرية - قلت لهم ما الظلم فيكم - قالوا ان يأخذ الانسان ما ليس له - فقلت لهم ان لله كل شيء - قلت وقد قدمت عن الامام مالك انه بلغه عنه انه قيل له ما رأيك في القدر - فقال لا يعلم سره الا الله - قال مالك وكان يضرب به المثل في الفهم \* ومنهم الشعبي - روى الطبري بسندة عنه انه قال لا تجالسوا القدرية - وروى بسندة ايضا غير ذلك من اغلاظ القول فيهم والتكفير لهم \* ومنهم زيد بن اسلم رضي الله عنه - روى الطبري بسندة الحسن الى الربيع بن حيثم عن زيد بن اسلم قال والله ما قالت القدرية كما قال الله عز وجل ولا كما قالت الملائكة ولا كما قالت الانبياء ولا كما قال اهل الجنة ولا كما قال اهل النار ولا كما قال اخوهم ابليس - قال الله تعالى [ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ] وقالت الملائكة عليهم السلام [ لا علم لنا الا ما علمتنا ] وقال شعيب صلى الله عليه وسلم [ وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا ] وقال اهل الجنة [ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ] وقال اهل النار [ ربنا غلبت علينا شقوتنا ] وقال اخوهم ابليس [ رب بما اغويتني ] \*

قلت وهذا ما اقتصرت عليه ايضا من كلام هؤلاء العلماء المذكورين الذين اقتصرت عليهم من اجلاء التابعين رضي الله عنهم اجمعين \* ومن

الفقهاء الاجلاء الائمة المشهورين قدوة الامة المتبعين للسنة احسن المتابعة المتبوعين اهل المذاهب الاربعة مالك والشافعي واحمد وابو حنيفة رضي الله عنهم وارضاهم وجعل في علا الجنان ماواههم \* وها انا اذكر شيئاً من كلامهم وكلام اصحابهم في القدر بتقدم من تقدم منهم في الزمان وتأخير من تأخر \* فالامام ابو حنيفة واصحابه رضي الله عنهم - فروى الامام البيهقي بسنده الى ابي عصمة نوح بن ابي مريم قال سألت ابا حنيفة من اهل الجماعة قال من فضل ابا بكر وعمر واحب عليا وعثمان وآمن بالقدر خيرة وشرة من الله ومسمع على الخفيين ولم يكفر مؤمناً بذنب ولم يتكلم في الله بشيء \* وروى الطبري بسنده الى محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة قال حدثنا ابو حنيفة وذكر سنده الى ابن مسعود رضي الله عنه قال يكون النطفة في الرحم اربعين يوماً الحديث وفيه فيقول رب ذكر او أنثى شقي او سعيد وما رزقه - قال محمد وبهذا ناخذ وبه كان ياخذ ابو حنيفة - الشقي من شقي في بطن امه - والسعيد من وعظ بغيره - وبسنده الى ابي يوسف صاحب ابي حنيفة قل لا تصل خلف جهمي ولا رافضي ولا قدرني واما الامام مالك واصحابه رضي الله عنه فروى البيهقي عنه انه قال القدريه شر الناس وأرذلهم وقرأ [ يضلوا عبادك ] الآية \* قلت يعني قول نوح عليه السلام [ انك ان قدرهم يضلوا عبادك ] \* وقال ابوبكر الابهري في شرح ابن عبد الحكم عن مالك انه قال في القدريه يستتابون فان تابوا والا قتلوا قال فقلت له من القدريه عند مالك - فقال روى ابن وهب عن مالك انه قال هم الذين يقولون ان الله لا يعلم الشيء قبل كونه \* وروى البيهقي بسنده انه سئل مالك عن تزويج القدريه - فقال [ ولعبد مؤمن خير من مشرك ] وبسنده الى يونس بن عبد الاعلى قال سمعت اشهب يقول قال مالك القدريه لا تنكحهم

ولا تصلوا خلفهم ولا تحملوا عنهم الحديث \* وان رأيتهم في ثغر  
فاخرجوهم منه \* وقال مالك ما اضل من كذب بالقدر لو لم يكن عليهم  
الا قوله تعالى [ خلقتكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ] لكفى بها حجة - وروى  
الطبرسي بسندة الى اشهب قال سألت مالكا عن قوله تعالى [ ولا يزالون  
مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ] قال ليكون [ فريق في الجنة  
وفريق في السعير ] \* وروى البيهقي بسندة الى الامام الحافظ محمد  
بن يحيى الذهلي النيسابوري قال السنة عندنا ان الايمان قول وعمل  
يزيد وينقص وهو قول ائمتنا مالك والاوزاعي وسفيان الثوري وسفيان بن  
عيينة - وان القدر خيرة وشرة من الله عز وجل فد جف القلم بما هو كائن  
الى يوم يقوم الساعة علم الله من العباد ما هم عاملون والى ما هم صائرون -  
وامرهم - ونهاهم - فمن لزم امر الله عز وجل وأثر طاعته فبتوفيق الله - ومن  
ترك امر الله وركب معاصيه فبتخذ لان الله اياه - ومن زعم ان الاستطاعة  
قبل العمل بالجوارح اليه ان شاء عمل وان شاء لم يعمل كذب بالقدر ورد  
كتاب الله عز وجل وزعم انه مستطيع لما لم يرد الله ونحن نبأ الى الله  
من هذا القول - ولكن نقول الاستطاعة في العبد مع الفعل فاذا عمل عملا  
بالجوارح من بر او فجور علمنا انه كان مستطيعا للفعل الذي فعل - فاما  
قبل ان يفعله فاذا لا ندري لعله يريد امرا فيحال بينه وبينه والله تعالى يريد  
لتكوين اعمال الخلق - ومن ادعى خلاف ما ذكرنا فقد وصف الله تعالى  
بالعجز وهلك في الداهرين \* واما الامام الشافعي واصحابه رضي الله عنهم  
فقد روى الربيع بن سليمان من اصحابه عنه انه قال لان يلقي الله العبد  
فكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير من ان يلقاه بشيء من هذه الاهواء \*  
وذلك انه رأى قوما يتجادلون في القدر بين يديه - قال الشافعي اخبر  
الله تعالى في كتابه ان المشية له دون خلقه والمشية ارادة الله - قال تعالى



[ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ] فاعلم خلقه ان المشيئة له - قال وكان الشافعي يثبت القدر \* قلت وقد قدمت ما رواه الامامان المزني والربيع عن اصحابه مما انشد قوله \*  
\* شعر \*

ما شئت كان وان لم اشأ \* وما شئت ان لم تشأ لم يكن  
الى آخر الابيات الخمسة \* وقال الربيع عن الشافعي لو حلف رجل فقال والله لا افعل كذا الا ان يشاء الله او الا ان يقدر الله - واراد به القدر فلا شيء او قال فلا شيء عليه \* قلت يعني لا يحصى \* وقد قدمت تقرير المسئلة عن امام الحرمين - وقال عاصم سمعت المزني يقول سألت الشافعي عن قول النبي صلى الله عليه سنة لعنهم الله المكذب بقدر الله - فقلت من القدرية - فقال هم الذين يزعمون ان الله لا يعلم المعاصي حتى تكون - قال المزني هذا عندي كفر - وقال عاصم قال المزني الله الخالق وافعال العباد مخلوقة لا يقدر احد ان شاء شيئا الا ان يشاء الله - قال الله تعالى [ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ] قال وسمعت المزني يقول اذا قال والله لا اضرب اليوم احدا فضرب نفسه لا يحصى لانه انما اراد غيره من الناس - وهذا يدخل في اللغة على القدرية \* وقول الله تعالى [ خالق كل شيء ] فان الله تعالى خالق الاشياء كلها - ومنها اعمال العباد - ولم يعن نفسه انما اراد سواه - قلت وقد قدمت هذه القاعدة ايضا اعني كون المتكلم لا يدخل في حكم الخطاب \* واما الامام احمد واصحابه رضي الله عنهم فقال حنبل سمعت ابا عبد الله يقول علم الله في العباد قبل ان يخلقهم سابق وقدرته ومشيته في العباد او قال نافذة في العباد وخلق آدم وعلم منه المعصية قبل ان يخلقه - وكذا علمه سابق محيط بانواع العباد وكلما هم عاملون \* قلت ومما نقل عن الامام احمد وحكاة بعض اهل العلم عنه انه قال اذا سأل انسان عن افعال العباد أهى من الله عز وجل دون العباد أم

من العباد دون الله عز وجل أم من الله عز وجل ومن العباد فالجواب عن ذلك انها على غير ذلك لان افعال العباد لو كانت من الله عز وجل دون العباد لكان العباد لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم - ولو كانت من العباد دون الله عز وجل لكان العباد يعملون عملا بغير علم الله ومشيئته وارادته - ولو كانت من الله عز وجل ومن العباد على معنى واحد تشابهت العبودية بالربوبية - ولا يجوز ان يقال بواحد من هذه الاقاويل بل يقال افعال العباد هي من الله تعالى تقديرها وخلقا ومن العباد عملا واكتسابا \* ومعانيها من قبل الله عز وجل سبعة والتي من قبل العباد سبعة فالتى من قبل الله عز وجل علم سابق لا يخطئ بل يقع الامر على وفق ما علم سبحانه - ومشيئته نافذة وقدر مكتوب وتسليط من الشيطان وتطبيع الشهوة وتركيب الهوى واحداث الطاقة \* قلت يعنى بالطاقة قدرة العبد على العمل \* قال والتي من قبل العباد النظر والفكر واهتياج الشهوة واتباع الهوى والغفلة عن العواقب ورجاء المغفرة بلا ندم - انتهى كلامه فى الاسباب \* ثم قال والثواب والعقاب على الاكتساب والعمل لا على التقدير والله اعلم \* قلت وهذه المذكورات من قبل العباد ست لا غير - والسابعة ساقطة من الاصل ولعلها الاكتساب والله اعلم بالصواب \* ومن الفقهاء اولى المقامات الرفيعة شيخ الامام مالك ربيعة رضى الله عنه - روى الامام الطبري بسنده الى الامام ذى الفضل والمجد الليث بن سعد قال قال غيلان لربيعة يا ابا عثمان ايرضى الله ان يعصى فقال له ربيعة افتعصى الله قهرا \* ومن جملة الفقهاء الائمة الاجلاء سفيان بن سعيد الثوري وسفيان بن عيينه وعبد الله بن المبارك والاوزاعي رضى الله عنهم \*

فاما الامام سفيان الثوري رضى الله عنه فروى الامام البيهقي بسنده عنه انه قال له انسان ان لنا اماما قدريا - فقال لا تقدموه - قال ليس لنا

امام غيره - قال لا تقدموه \* وبسند عنه ايضا انه قال سمعت اعرابيا بعرفة يقول اللهم من اولى بالزلل والنقصير مني وقد خلقتني ضعيفا - ومن اولى بالعفو عني منك وعلمك فيّ سابق وامرك فيّ نافذ اطعك باذنك والمنة لك عليّ وعصيتك بعلمك والحجة لك فاسألك بوجوب رحمتك - او قال بتبوت حجتك وانقطاع حجتي وبفقرتي اليك وغناك عني ان تغفر لي - اللهم لم احسن حتى اعطيتني ولم اسي حتى قضيت عليّ - اللهم انا اطعناك بنعمتك في احب الاشياء اليك شهادة ان لا اله الا الله - ولم نعصك في ابغض الاشياء اليك الشرك فاغفر ما بينهما - اللهم انك آنس المونسين لوليائك واقربهم بالكفاية للمتوكلين عليك نشاهدكم في ضائرهم وتطلع على سرائرهم وسري اللهم لك مكشوف وانا بك ملهوف واذا اوحشتني الكربة آنسني ذكرك واذا عمت عليّ الهموم لجأت اليك استجارة بك علما بان ازمة الامور بيدك وان مصدرها عن قضايلك \*

واما الامام سفيان بن عيينه رضي الله عنه فروى الامام البيهقي عنه انه سئل عن القدريّة - فقال قالت القدريّة ما لم يقل الله عز وجل ولا الملائكة ولا النبيون ولا اهل الجنة ولا اهل النار ولا ما قال اخوهم ابليس \* قال الله عز وجل [ وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ] \* ثم ذكر من قول الباقيين مثل ما قدمته من زيد بن اسلم الا انه قال - وقال النبيون [ وما يكون لنا ان نعود فيها ] ولم يقل وقال شعيب كما قال زيد بن اسلم - وبسند البيهقي ايضا عنه انه قال له انسان يا ابا محمد انا وجدنا خمسة اصناف كفروا بمن آمنوا به - قال من هم - قال الجهميّة والقدريّة والمرجيّة والرافضة والنصارى - قال كيف - قال قال الله تعالى [ وكلم الله موسى تكليما ] فقال الجهميّة لا ليس كما قلت بل خلقت كلاما فكفروا وردوا على



الله - وقال الله عز وجل [ ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر ]  
 فقالت القدريّة لا ليس كما قلت الشر من البشر - وليس ممن خلقته وكفروا  
 وردوا على الله - وقال الله تعالى [ ام حسب الذين أخرجوا السيئات  
 ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ] الآية - فقالت المرجية لا ليس  
 كما قلت بل هو سواء - فكفروا وردوا على الله عز وجل \* وقال علي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه ان خير هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه  
 وسلم ابوبكر - ثم عمر - فقالت الرافضة لا ليس كما قلت بل انت خير  
 منهما - فكفروا به وردوا عليه \* وقال عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم  
 اني عبد الله ورسوله - فقالت النصارى لا ليس كما قلت بل انت هو -  
 فكفروا وردوا عليه \* قال سفيان النبوة النبوة قلت في قوله النبوة النبوة  
 احتمالان - احدهما الاغراء اى الزموا ما جاءت به النبوة - والثاني استعظام  
 لما ادعوا فيه وتكذيب لهم وان ليس عنده سوى النبوة - والله اعلم \* وبسند  
 ايضا عنه انه قيل له ههنا رجل يكذب بالقدر - فقال كذب عدو الله -  
 لقد سمعت اعرابيا بالموقف وهو افقه منه - يقول اللهم خرجت وانت  
 اخرجتني - وعليك قدمت وانت اقدمتني اطيعك بامرِكَ ولك المنة  
 عليّ واعصيك بعلمك ولك الحجة عليّ فانا أسألك بواجب حاجتك  
 وانقطاع حاجتي الا رددتني بذنب مغفور \*

واما الامام ابن المبارك رضي الله عنه - فروى الامام البيهقي بسند  
 عنه انه قال ان النصارى لا يؤمنون من اربع خصال ذنب قد مضى  
 لا يدري ما الرب يصنع فيه - وعمر قد بقي فيه لا يدري ما فيه من اهلاكات -  
 وفضل قد اعطي لعله مكر واستدراج - وضلالة قد زينت له فراها هدى -  
 ثم ذكر كلاما معناه كس من زاغ قلبه ساعة اسرع من طرفة قد سلب دينه  
 وهو لا يشعر - بسأل الله الكريم العافية \* وروى الطبري بسند عنه انه قال

ومن قال ان الله لا يعلم الشر حتى يكون فهو كافر ومن قال انا مستغن عن الله فهو كافر - ومن قال ان الله ظالم العباد فهو كافر \* قلت يعني من زعم انه تعالى اذا قدر على العبد المعصية ثم عاقبه عليها يكون ظالما - وقد قدمنا اقامة البرهان على انه لا يكون تعالى ظالما بذلك لانه المتصرف في خلقه المالك \* واما الامام الاوزاعي رضي الله عنه - فروى الامام البيهقي بسندة الصحيح عنه في حديث يهودانه وينصرانه - قال على ما سبق له في العلم لا مخرجا به من علم الله والى علم الله يصيرون - وبسندة ايضا انه سئل عن القدرية - فقال للسائل لا تجالسهم - وبسند الطبري الى بقيته قال سألت الاوزاعي والزبيدي عن الجبر - فقال الزبيدي امر الله وقدره اعظم من ان يجبر ويفهر ولكن يقضي ويقدر ويخلق ويجبل عنده على ما شاء \* وقال الاوزاعي ما اعرف الجبر اصلا في الكتاب والسنة ولكن القضاء والقدر والخلق والجبل \* ومن الفقهاء السادة المشهورين قتادة - روى الامام البيهقي بسندة الى سعيد بن ابي عروة قال سألت قتادة عن القدر - فقال تسألني عن رأي العرب ان العرب في جاهليتها واسلامها كانت تثبت القدر \* وبسندة الصحيح اليه عنه في قوله تعالى [ انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تاذهم اذا ] قال ترعجهم الى المعاصي ازعاجا \* قلت وهذا ما اقتضت ايضا عليه من كلام الائمة المذكورين الذين اقتضت عليهم في الفقهاء الاجلة المشهورين \*

واما المشائخ العارفون الاولياء المقربون - فسياتي ذكر اثباتهم للقدر وانهم عليه مجمعون \* واما ائمة الحديث المتقنون الحفاظ المسندون - فقد اندرج ذكر بعضهم في الائمة المذكورين مثل الامامين مالك واحمد - والامامين سفيان وسفيان وغيرهم من الفقهاء المذكورين ومن ذكرت من العلماء التابعين - وبعضهم تقدم ذكرهم في الاحاديث التي استدلت بها

على اثبات القدر - فهم الذين رووها وذكرهم أشهر من أن يشهر - اعني الأئمة الحفاظ العباد الاعلام الذين على كتبهم مدار الاسلام - وهم الامام ابو عبد الله البخاري - والامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج النيشابوري - والامام ابو داود السجستاني - والامام ابو عيسى الترمذي - والامام ابو عبد الرحمن النسائي رضي الله عنهم \* واما أئمة الاصول المحققون النظار المدققون فعائدهم في ذلك معروفة وتصانيفهم مشهورة موصوفة مشحونة بالبراهين المفحمة القاطعة في الرد على المبتدعين الخارجين عن المتابعة \* وقد ذكرت جماعة منهم في اول هذا المعتقد - وفي مواضع منه استدلال باقوال بعضهم عليها المعتمد \* وكذلك أئمة علم الادب كابي عمرو والخليل والاصمعي وثلعب وغيرهم من علماء العربية موافقون على العقيدة السنية \* وقد روى الامامان ابن عبد البر والطبري بسنديهما عن الامام الاصمعي - قال سأل اعرابي عن القدر - فقال ذلك علم اختصت فيه الظنون وغلا فيه المختصمون - والواجب علينا أن نرد ما اشكل علينا من حكمة الى ما سبق من علمه \* وقال الاصمعي سمعت ابا عمرو بن العلاء يقول اشهد ان الله يضل من يشاء - وله الحجة البالغة على عبادة وغير ذلك مما رواه رب امام باسنادة وهو اعتقاد كافة العرب - كما رواه الامام ثعلب قال لا اعلم عربيا قدريا - قيل له يقع في قلوب العرب القول بالقدر - قال معاذ الله ما في العرب الا مثبت للقدر خيرة وشرة اهل الجاهلية والاسلام - وذلك في اشعارهم وكلامهم كثير \* وكذا حكاة عمر بن عبد العزيز وقنادة كما تقدم \* وحكاة ايضا ثعلب عن سائر العجم - والله اعلم \* وقلت قد اقتصرنا على نقل هذه الفبذة اليسيرة عن يسير من العلماء القائلين بذلك من الاصناف المذكورة ممن طبق وجه الارض ذات الطول والعرض - وعلى الجملة فقد انعقد الاجماع من الصحابة فمن بعدهم قبل ظهور الابتداع \*



## بيان اجماع الصحابة على اثبات القدر بما صح من الدليل واشتهر

روى الامام الطبري بسندة الى سعيد بن ابي مريم - وهو عنه احتج به البخاري ومسلم - قال اخبرنا مالك وابن ابي الزناد عن عمرو عن طاوس قال ادركت ثمان مائة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر - قلت هكذا هو في الاصل المنقول منه ثمان مائة بحذف الياء التي بعد النون \* وروى ايضا بسندة الى ابي الاسود الذيلي انه قال ما رأيت احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مثبت القدر \* وروى الامام مالك في الموطا عن طاوس انه قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر حتى العجز والكيس \* او الكيس والعجز - هكذا رواه يحيى بن يحيى وابن مصعب وفيهما من مالك \* وهكذا رواه مسلم - قال الامام بن عبد البر ورواه ابن وهب والقعنبي ادركت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر \* وروى الامام البيهقي بسندة الصحيح الى حماد بن زيد - قال ادركت الناس وما كلامهم الا ان قضي وقدر \* وقد ثبت في الصحاح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال نفر من قدر الله الى قدر الله بمحضر جمهور المهاجرين والانصار - فاقروا على ذلك من غير انكار \* وكذلك صح عنه ما قدمت بعضه - وهو ما روى الامام البيهقي بسندة الصحيح الى حماد عن خالد الحذا عن عبد الاعلى بن عبد الله بن عامر بن عبد الله بن الحارث بن نوفل - قال خطبنا عمر بن الخطاب بالحنانية فحمد الله واثنى عليه - فلما اتى على [ من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ] قال له الجاثليق ان الله لا يهدي ولا يضل -

فقال عمر كذبت يا عدو الله بل الله خلقك وهو اهلك وهو يدخلك النار ان شاء الله - والله لولا لوث عهدك لضربت عنقك \* وكذلك رواه الامام الطبري بسندة الصحيح الى الامام سفيان الثوري وغيره عن خالد الحذاء بسندة المذكور - وقال فيه بل الله خلقك والله اهلك ثم يمينك فيدخلك النار ان شاء الله - وذكر ما تقدم - ثم قال ان الله تعالى خلق الخلق وكذب - او قال حين خلق الخلق - او قال حين خلق آدم - كذب اهل الجنة وما هم عاملون - وكذب اهل النار وما هم عاملون - ثم قال هؤلاء لهذه وهؤلاء لهذه - فيفرق الناس - وما تخلف في القدر اثنان \* وكذلك ما قدمت عنه بسند الامام البيهقي انه كان كثيرا ما يقول على المنبر وخفض عليك فان الامور - بكف الاله مقاديرها - مع البيت الثاني \* وكذلك ما قدمت بسند الامام مالك في الموطا عن ابن الزبير انه كان يقول في خطبته ان الله هو الهادي والغاتن - وكل هذا المذكور واقع في مجامع المهاجرين والانصار - ومستفيض بينهم من غير انكار - وكذلك اجماع السلف والخلف مطلقا على قول ما شاء الله كان - وما لم يتشا لم يكن - وكل هذا على وجه الاجمال والتعميم \* وقد قدمت انه روى احاديث اثبات القدر فوق ثلاثين محابيا مع التسمية لهم والتابعين - وذكرت كلام جماعة منهم في اثباته على وجه التفصيل والتبيين - من اجلائهم وكبارهم من اهل البيت وغيرهم \* قلت واذا علم ما روينا وتقرر علم ان مذهب الحق الانور - ومنهج السفة الازهر - ان كل خير وشر - ونفع وضر - بقضاء وقدر \* ومن ذلك ان كل طاعة وعصيان واساءة واحسان وسائر افعال العباد واقوالهم وعلمهم واعمالهم ونياتهم وعقيداتهم وسائر حركاتهم وسكناتهم - وكلما قدر الله تعالى ورتب على مقدورة من اجر وثواب وحساب وعقاب فهو الحكم الحق اللائق بحكمته - والسابق في علمه الجاري في طريقى الفضل والعدل الى

جميع خلقه - ولا ظلم ولا جور الا فيما وقع مخالفا لامره ونهيه \* وقد قدمت الكلام في بيان ذلك وتقريره وتحريره وتحقيقه - وكس افعال الله تعالى متساوية بالنسبة الى الحكم الالهية - وانما يختلف مراتبها بالاضافة الى البرية \* قال نقاد الانظار واستاد النظار فحل المتكلمين امام العصرمين رضي الله عنه ولولا انه شاع في الفاظ عصابة الحق انه تعالى خالق الخير والشر لكن سر التوحيد يوجب ان يقال ليس في افعال الله خير وشر بالاضافة الى العبد - قال وقد نبه على هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم - حيث قال خلق الله آدم ثم اخذ الخلق من ظهرة - فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي هؤلاء في النار ولا أبالي - قلت وهذا الحديث روينا في صحيح ابي حاتم بن حبان كما قدمت \*

## بيان الاستدلال والاستشهاد على خلق الله تعالى افعال العباد

الدليل على ذلك مع ما قدمنا من المعقول والمنقول من الايات واحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم - وبلغه في امته نهاية السؤال قوله عز وجل [ فلم تغفلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ] [ أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه ام نحن الخالقون ] [ أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه ام نحن الزارعون ] سلب عنهم القتل والرمي والزرع مع مباشرتهم لذلك - وأثبت فعل المذكرات لنفسه - وأخبر أنه خلق الذي تمنون - ودخل في ذلك ما يمتنى في الطاعة والمعصية معا \* فما تقول أيها المعتزلي في منى الزاني وشهوته للزنا وقدرته عليه خلق ذلك كله أم لا - وكذلك ولد الزنا - وهل كان الاصلح له ان يكون ولد زنا أو ولد حلال - وكذلك قوله تعالى [ أنه هو أضحكك وأبكى ] من أضحك الكافر عند



سورة بقتله للمسلم وحصول غرضه في جميع فجورة - ومن ابكى المسلم حزنا عند قتل الكافر أباه وأخاه - وهل المضحك والمبكي الا من صدر عنه الاضحك والابكاء \* واذا كان الامر كذلك ولا سبيل الى ان تقول غير ذلك ألزمتك ما لا تجد عنه محيصا - ولا ترى لك منه خلاصا - وهو ان اقول في تقدير ذلك - القتل سبب لضحك القاتل والسبب متوقف على مسبب يوجد - ومتوقف عليه مسبب بالفتح يصدر عنه ينسب ذلك المسبب تارة الى المسبب وتارة الى السبب تقول أحيا الله الارض وأحياها المطر وأضحك الله سنك وأضحكتك نعمة الله - فالمسبب بالفتح هو الضحك والسبب هو النعمة والمسبب هو خالقها - ثم المسبب بالفتح متوقف على السبب المتوقف على المسبب من حيث الجملة - والمتوقف على المتوقف على شيء متوقف على ذلك الشيء - فالمسبب متوقف على المسبب - والمتوقف على شيء لا يوجد الا بذلك الشيء - ومسبب الاسباب هو رب الارباب \* فجميع الاسباب والمسببات لا توجد الا به - والقتل في الصورة المذكورة سبب والضحك مسبب فلا يوجد الا به - هو المطلوب والحمد لله \* واقول ايضا مسبب الاسباب موجدها والموجد هو الخالق - ومسبب الاسباب هو الله - فخالق الاسباب هو الله - والتتل المذكور سبب للضحك فخالقه هو الله - وهو فعل العبد - ففعل العبد خالقه الله - فثبت ما ذكرنا من كون افعال العباد خلق الله وهو المطلوب والحمد لله \* واقول ايضا أفعال العباد موجدُها هو المولى - لقوله جل وعلا [ وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ] فنص الله تعالى على انه هو الرامي - والرامي موجد الرمي - والرمي فعل العبد - فصح وثبت ما ذكرنا من خلقه تعالى أفعال العباد - وذلك هو المطلوب والمراد - والحمد لله الذي من يهده فلا مضل له ومن يضلل فما له من هاد \* ثم أفعال العباد

مشتملة على طاعات ومعاص كما قررت لك فى القتل - وكذلك الضحك  
المرتب عليه وهو المضحك تعالى بالدليل القاطع من العقل والنقل -  
فخالق الكل هو الله الحكم العدل القاضى بذلك - والخالق له بالقدرة  
المقارنة للفعل التي بها قدر العبد عليه والناهي عنه حكمه - وابتلاء المعاقب  
للمخالف ان شاء على كسبه يوم رجوعه اليه - ولغير الموحد فلا بد لقوله  
الصدق فى القرآن المجيد [ الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من  
خلفه تنزيل من حكيم حميد ] حيث قال سبحانه وتعالى [ ان الله لا يغفر  
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ] \* فان قلت قوله تعالى  
[ اضحك وابكى ] محمول على غير ما ذكرت ففي تفسيره اقوال  
مشهورات \* منها ما قيل ابكى السماء بالمطر - واضحك الارض بالنبات -  
والى ذلك اشار القائل بقوله \*

أما ترى الارض قد اعطتك زهرتها \* مخضرة واكتسي بالزور عاريها  
وللسماء بكاء في جوانبها \* وللربيع ابتسام في نواحيها

قلت الضحك والبكاء حقيقة فى المعروفين - بين الناس  
المشهورين - والحقيقة هي الاصل الذي عليه التعويل - ولا يعدل عنه الا  
بدليل - وذلك ايضا هو الظاهر - واليه الغم مبادر \* فان سلمت ذلك  
وادعيت التخصيص فيه \* قلت خلاف الاصل - فان قلت لا نسلم  
ان الضحك يكون معصية - قلت من زعم ان الضحك للسرور - بحصول  
الغرض من السرور - كالقتل وسائر الفجور - ليس هو من المحذور - فهو في  
جحد القطعيات يسعى فان السرور بالمعصية معصية قطعا وكذلك  
قوله تعالى [ وجعلناهم ائمة يدعون الى النار ] \* وقوله سبحانه [ هو الذي  
يسيركم فى البر والبحر ] \* والسير قد يكون فى المعصية \* وقوله تعالى  
[ وخلق كل شيء فقدره تقديرا ] \* وقوله سبحانه [ من يضل الله فلا هادي

له [ سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ] [ وما جعلنا الرؤيا التي  
أريناك إلا فتنة للناس ] \* [ وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا  
فنبطهم وقيل أقعدوا مع القاعدين فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ]  
قلت والكتاب العزيز مشحون بالآيات الكريمات المصريحات بخلقه تعالى  
لأفعال العباد وإرادته لها - وتعداد ذلك يطول - وآية واحدة تكفي  
أولى العقول \* وقد استدل أصحابنا بقوله تعالى [ والله خلقكم وما تعملون ]  
قالوا وما مصدرية أي خلقكم وأعمالكم \* وقول المعتزلة إنها موصولة ومعناها  
والذي تعملون مخالف للظاهر ومحتاج إلى إضمار أي والذي تعملون  
فيه البحث من الحجارة \* والإضمار خلاف للأصل \* ولو فتحنا باب حمل  
الأدلة على خلاف ظواهرها أو على زيادة الإضمار فيها - لازلت الظواهر كلها  
وبطل الاستدلال بها \* وقول المعتزلة أن إبراهيم عليه السلام احتج على الكفار  
بان العابد والمعبود جميعا خلق الله ومعبودهم هو الحجارة ممنوع \* قلت  
وتقرير المنع أنهم كانوا يحدثون فيها تصويرا ومثالا لأجله اتخذوا الأصنام آلهة  
وعبدوها \* والدليل عليه قول إبراهيم على الله عليه وسلم [ ما هذه التماثيل  
التي أنتم لها عاكفون ] فأخبر أن عكوفهم إنما هو على التماثيل - والتماثيل  
تصاوير في الحجارة لا صورة الحجارة التي خلقت عليها - والتماثيل عملهم  
فمعبودهم الذي عكفوا عليه عملهم - ومعبودهم خلق الله أجماعا - فعملهم  
خلق الله وهو المطلوب والحمد لله \* فإن قيل يمتنع أن يكون التمثيل آلهة  
لأن التمثيل عمل والعمل عرض والعرض لا يتصور اتخاذ آلهة - قلت  
الجواب من وجهين - أحدهما منع امتناع اتخاذ الأعراس آلهة بدليل  
قوله تعالى [ أفرايت من اتخذ آلهة هواه ] والهواء عرض بالاتفاق \* والثاني  
أن التماثيل والتصويرية صارت الحجارة على صورة غير صورتها المخلوقة عليها  
لولا تلك الصورة ما عبودها فمعبودهم هو الصورة التي مثلوها وهو عملهم



فمعبودهم عملهم ومعبودهم خلق الله كما تقدم فعملهم خلق الله وهو المطلوب والله اعلم \* ويؤيد ما ذكرنا من ان الاعمال خلق الله عز وجل ما روى البخاري عن حذيفة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يصنع كل صانع وصنعه - وتلا بعض الرواة عند ذلك [ والله خلقكم وما تعملون ] قال البخاري فاخبر ان الصناعات واهلها مخلوقة - قال وسمعت عبد الله بن سعيد يقول سمعت يحيى بن سعيد - يقول ما زلت اسمع اصحابنا يقولون افعال العباد مخلوقة \* و رواها البيهقي في كتاب القدر ولفظه ان الله خلق كل صانع وصنعه - وقال هذا اسناد صحيح \* و روى في كتاب الاعتقاد بسند صحيح الى قتادة في قوله تعالى [ والله خلقكم وما تعملون ] قال خلقكم وخلق ما تعملون بايدكم - قلت وعلى الجملة فقد قال ائمتنا من الاولياء والعلماء اثبت الله تعالى الخلق لنفسه ونفاة عن غيره بقوله عز وجل [ الا له الخلق والامر ] ولما قرئت هذه الآية بين يدي الشيخ الكبير العارف بالله عمر النহারي الشهير قال تعالى نقسم ما بقي قلت يعني انه لم يغير الله تعالى شي من الخلق والامر \* والاحاديث الدالة على ما ذكرنا من خلق الافعال والهداية والاضلال وسبق المقادير في ازل الازال خارجة عن الحصر والتعداد مشهورة صحيحة الاسناد \* وقد قدمت منها ما فيه الكفاية لمن وفق للهداية \* وقد روينا في صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله نحمده ونستعينه - من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له الحديث \* و روينا في سنن ابي داود والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه - قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة - الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له - قال الترمذي حديث

حسن \* وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء \* وروينا في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر - اللهم انك ان تشأ لا يعبد في الارض - قال العلماء فيه التسليم لقدر الله تعالى - والرد على غلاة القدرية الزاعمين ان الشر غير مراد ولا مقدور لله تعالى عن قولهم \* قال ائمتنا - وقد اتفق سلف الامة وخلفها من الصحابة والتابعين - ومن بعدهم من العلماء السلف الصالحين رضي الله عنهم اجمعين على ان الخالق المبدع هو الله لا خالق سواه ولا مبدع الا اياه - خلق الخلق وصنعهم واوجد قدرتهم وحركتهم فلا يكون شيء الا بخلقه وابداعه وارادته وقضائه \*

## بيان معنى الاستطاعة القائمة بالعباد التي يصدر عنها أفعالهم على وجه الصلاح او الفساد وبيان التوفيق والخذلان والهدى والضلال

قال ائمتنا سلامة الجوارح وانتفاء الموانع الظاهرة لا يوجد الفعل من الفاعل بمجردها بل لابد من قوة خاصة متجددة من عند الله تعالى بخلقها في العبد - وهي على حسب ما يخلق الله تعالى فيه - فان فعل بها خيرا سمى توفيقا وعصمة وتأييدا - وان فعل بها شرا سمى خذلانا - وان فعل مباحا سمى عونا - وهذه الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل ويسبقها خلق العزم عاينه - فلا بد في الافعال الاختيارية من خلق الله تعالى لاجزاء والحركة فيها ولقوة وهمة بصدر بها الافعال - والله خالق للشخص ولشواة

ولعزمه وافعاله \* والدليل على خلق القوة والهمة اجماع المسلمين على  
سؤال الله التوفيق - والاستعاذة من الخذلان - وما سأله الا ما هو بيده  
وقادر عليه \* قال شعيب عليه السلام وما توفيقى الا بالله فهو تعالى  
خالق العضو المتحرك والقوة فيه والحركة الناشئة منه - وخالق العبد  
واختياره ولا يخرج شي عن خلقه وقدرته فله الخلق والامر وبه الحصول  
والقوة \* والتوفيق هو خلق قدرة الطاعة \* والخذلان خلق قدرة المعصية -  
فالموفق لا يعصي اذ لا قدرة له على المعصية - وكذلك القول في نقيضه \*  
قلت والمراد بقوله والموفق لا يعصي ان الموفق بشي او في وقت لا يقدر  
يعصي فيهما لا مطلقا الا ان يكون موقفا مطلقا كالملائكة والانبياء عليهم  
السلام - وذلك هو العصمة مختصة بهم وكذلك النقيض المذكور -  
فالمخذول والعياذ بالله في شي او في وقت لا يقدر يطيع فيهما - والمخذول  
مطلقا يمتنع عليه الطاعة مطلقا كالشياطين نعوذ بالله منهم \* وصرفت  
المعتزلة التوفيق الى خلق لطف يعلم الرب تعالى ان العبد يؤمن عنده  
وحملوا الخذلان على امتناع اللطف ولا يقع عندهم في علوم الله اللطف  
في حق كل احد بل منهم من علم تعالى انه يؤمن اذا لطف به - ومنهم  
من علم انه لا يزيد الا تماديا في الطغيان واصراراً على العدوان \* قال  
امام الحرمين ويلزمهم من مجموع اصلهم ان يقولوا ان لا يتصف الرب تعالى  
بالاقتدار على ان يوفق جميع الخلائق - وهذا خلاف الدين - ونصوص  
الكتاب المبين \* وقد قال سبحانه [ ولو شئنا لاتيئنا كل نفس هداها ]  
وقال تعالى [ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ] الى غير ذلك  
انتهى \* قال اصحابنا واذا صحت الجوارح وارتفعت الموانع الحسية  
سميت استطاعة - يتوجه بسببها التكليف - وهذه الاستطاعة تكون قبل  
الفعل ومعه مستحبة الى تمامه ليتمكن منه - وهذه الاستطاعة هي محل



نظر الفقيه لتعلقها بفروع الدين - وأما ما يتعلق بأصوله - فنظر الأصولي في استطاعة أخرى وزائدة لا حيلة للعبد فيها وهي ما تقدم ذكره أعني القوة الواردة من الله تعالى للتوفيق والخذلان أو العون على ما تقدم من البيان وذلك هو خلق الله للفعل فيمن ظهر منه وبسبب ظهوره من الفاعل ينسب إليه وسمى كسبا ويرقب عليه الثواب في امتثال المأمورات والعقاب في ارتكاب المخطورات . قلت ولو قيل وبسبب ظهوره من الفاعل واختياره لكان أولى ليخرج عنه غير المختار فإذا استطاعة استطاعتان أحدهما استطاعة التكليف وهي ما ذكرنا من سلامة الجوارح وارتفاع الموانع الحسية - وقد يعبر عن ذلك باجتماع شروط معروفة في المكلف - والثانية استطاعة الفعل وهي القوة المذكورة وخالفت المعنوية في ذلك فزعموا أن استطاعة إنما هي قبل الفعل وهي سلامة الجوارح وارتفاع الموانع فقط وأن القدرة المتقدمة على الفعل باقية فيه - وهذا القول باطل من جهتي العقل والنقل أما العقل فلأن القدرة الجاذبة أعني قدر العبد عرض من الأعراض - وجملة الأعراض عندنا غير باقية أعني لا يثبت العرض زمانين \* والدليل على استحالة بقاء الأعراض أنها لو بقيت لاستحال عدمها - وتقرير ذلك قد تقدم ويلزم صدور المقدور في حال عدم القدرة وهو محال \* وأما النقل فقال الله عز وجل [ وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم أنهم لكاذبون ] إلى قوله تعالى [ فتبسطهم وويل أقعدوا مع للقاعدين . قلت وجه الاستدلال بذلك أن الله تعالى كذبهم في نفي استطاعة الأولى التي هي صحة الجوارح وارتفاع الموانع وهي مناط التكليف فإنها موجودة فيهم - ولكنهم عدموا استطاعة الثانية التي هي خلق قدرة الطاعة المقارنة للفعل المسماة بالتوفيق التي نقيضها الخذلان الذي منعه من الخروج على التحقيق

بدليل قول اصدق القائلين [ فثبّطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين ] \* قلت والشواهد الدالة على ما ذكرنا من الاستطاعة الثانية التي اثبتتها اهل الحق يطول ذكرها بل يتعذر حصرها \* ومنها قوله تعالى [ ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ] وقوله صلى الله عليه وسلم للذي اراد قتله لم تكن لتستطيع الذي اردت - وذلك ما روى الحاكم في المستدرک على الصحيحين انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من انت - قال انا نبي - قال وما نبي - قال رسول الله - قال متى تقوم الساعة - فقال غيب [ ولا يعلم الغيب الا الله ] قال ارني سيفك فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم سيفه - فجز الرجل ثم رده عليه - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك لم تكن تستطيع الذي اردت \* قال الحاكم ابو عبد الله على شرط مسلم \* قلت وهذا في بعض الغزوات - وقضيته مشهورة في وقت القيلولة تحت الاشجار عند ما حمى النهار - ولا حاجة الى كثرة الاستشهاد - وتتبع ما هو خارج عن الحصر فالمراد حاصل من ذلك بهذا القدر \* قلت ومن الفوائد الغريبة المطرية العجيبة ما ذكر الشيخ الكبير العارف بالله الشهيد ابوطالب المكي رضي الله عنه قال كنت مرة خاطبت بعض اصحابنا في مسألة الاستطاعة انها مع الفعل لا قبله ولا بعده فتكلمت بذلك في المشية على مذهب اهل الكلام المختلفين فيها قبل ان ينكشف لي مشاهدة علم اليقين - فرأيت في انفوس قائل يقول القدر من القدرة والقدرة صفة القادر - والقدر يقع على الحركة ويظهر الافعال من الجوارح ولا يتبين فكيف تتكلم في شيء لا يتبين فجعلت على نفسي ان لا اناظر احدا في هذا الباب \* قال وحدثت عن بعض المشائخ قال كان في نفسي شيء من هذا القدر فكنت استكشفه فلا ينكشف حتى لقيت بعض الابدال فاستكشفته اياه - فقال لي ويحك

ما تصنع بالاحتجاج نحن ينكشف لنا عن سر الملكوت فننظر الى الطاعات  
تنزل صورا من السماء حتى تقع على جوارح قوم فيتحرك الجوارح بها  
وننظر الى المعاصي تنزل صورا من السماء على جوارح قوم فيتحرك  
الجوارح بها فكشف الله عن قلبى القدر - او قال الجهل بالقدر - واخلف لى  
العلم بمشاهدة القدرة \* وقال الخلق اهلون من ان يفعلوا شيئا لا يريد الله  
تعالى من المعاصي او الطاعات ١ وقد ظهر صحة قولنا وبطلان قولهم من طريقى  
العقل والنقل صحة وبطلانا واضحين للنظر المعتبر وناهيك بذلك وضوحا  
للمستيقظ المستبصر انهم زعموا ان مقدرات العباد ليست مقدرات للرب  
تعالى \* قال ائمتنا وسبيلنا ان نسألهم هل كان الرب سبحانه قبل ان يقدر  
عبدة على ذلك موصوفا بالاعتدال على ما كان في معلومه انه سيقدره  
عليه ام لا ٢ - فان قالوا لا فقد ظهر بطلان ما قالوا \* وقال بعضهم فقد كفروا  
لتعجيزهم ربهم سبحانه فيما هو من جملة الممكنات ولم يتعلق به قدرة العبد  
بعد - وان قالوا نعم - قلنا كيف يكون بافتداده العبد عليه خارجا عن مقدرته  
بعد ان كان عليه قادرا - وصفاته تعالى تستحيل ان تتبدل او تقتصر  
وتتغير - وليس لهم شبهة تبدونها لدفع ما لزمهم في هذا من الباطل الشنيع  
والضلال المضيع سوى ما زعموا من استحالة مقدر بين قادرين - وهذا الام  
جاهل لم يحط بالمسئلة تحقيقا او مكابرة لكونه لم يجد الى الخلاص مما  
لزمه طريقا ٣ فان اهل الحق يعتقدون تفرد البارئ سبحانه بالخلق

١ In the margin is added in the same hand :—

ولكن الله غضب على قوم في القدم - فلما اظهرهم اسئعمالهم باعمال اهل الغضب  
ليعلمهم دار الغضب - ورضي عن قوم في القدم - فلما اظهرهم اسئعمالهم باعمال اهل  
الرضا \* قلت قوله غضب على قوم في القدم - ورضي عن قوم في القدم يعني حكم  
عليهم ورضي بالغضب والرضى - سأل الله الكريم الدوفيق والموت على مذهب اهل  
الحق والتحقيق \*



والاختراع - فلا خالق سواة تعالى - وهم يعتقدون تفرد العبد بخلق اعماله  
 فلا خالق سواة لها \* واذا كان المذهبان في المسلكين المذكورين سالكين  
 وعن المفهليين المذكورين صادقين - فايين ما زعموه من مقدور بين قادرين \*  
 قال امام الحرمين ولو تناقض في معتقد المخالف بقاؤه مقدورا لله مع  
 تجدد تعلق قدرة العبد به فاستبقى كونه مقدورا للرب \* وانتفاء كونه مقدورا  
 للعبد اولى من انقطاع تعلق كون الرب تعالى قادرا عليه لتجدد كونه مقدورا  
 للعبد \* واذا ثبت وجوب كون مقدور العبد مقدورا لله فكما هو مقدورة  
 تعالى فانه محدثه وخالقه اذ من المحال ان يتفرد العبد باختراع ما هو  
 مقدور الله تعالى \*

## بيان كسب العبد لافعاله ونسبتها اليه مع خلق الله لها وتقديرها عليه

اعلم ان جميع ما قدرنا من انفراد الباري تعالى بخلق افعال العباد  
 واختراعاها وايجادها وابداعها خيرها وشرها نفعها وضرها لا يخرجها عن كونها  
 مقدورة للعبد يخلق الله له قدرة يقوى بها على الاكتساب \* فهو تعالى  
 خالق المسببات والاسباب خلق القادر والقدرة والمقدور معا وخلق الاختيار  
 والمختار جميعا خلقنا وخلق الفعل فينا [ والله خلقكم وما تعملون ] - وخلق  
 فينا اختيارنا [ وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ] وظهر فينا الاكتساب  
 ومكننا منه بخلق الداعية اليه والقدرة عليه - فالداعية مخلوقة قبله والقدرة  
 مقارنة له خلافا للمعتزلة - وقد قدمنا في ذلك الادلة ونسب الفعل اليها  
 لظهوره فينا واختيارنا له واكتسابنا - وقد تقدم بيان الاستطاعة وان الباري  
 تعالى خالق كل شيء - ومن ذلك المعصية والطاعة - وقد نطق القرآن  
 الكريم بما ذكرنا - من خلق الله افعالنا بواسطة اكتسابنا قال الله العظيم

[ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ] فهو المعذب الموجد للعذاب - بما اجري على ايدى السادات الصحاب - وقالوا به المجد والثواب - بالهمم العوالي والاكتساب - وكذلك قوله عز وجل لذبيح الكريم المبعجل صلى الله عليه وسلم [ قل هل توبصون بنا الا احدى الحسنين ونحن نتوبص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده او بايدينا ] اى بعذاب ينزله من السماء او يظهره فى الارض بغير واسطة سبب بصاعقة او خسف او غير ذلك مما به العطب او بواسطة ايدينا رميا وضربا وطعنا بالقنار ويكون هو المعذب - كما قال جل و علا [ وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ] وقد صرح بما ذكرنا من الخلق والكسب قول الباري قال [ فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري ] - فيا ليت شعري ما جواب المعتزلة عن هذا وامثاله - وما ذا عسى ان يجيبوا فيا ليتهم فهموا قوله تعالى [ ثم تاب عليهم ليتوبوا ] فيرجعوا عن اعتقادهم الباطل والى الحق ينيبوا ويتحققوا الحق في قول الحق حاكيا عن الكليم الذي فضله [ فتنا ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ] وعلى الجملة فليس يؤثر في جميع الوجود الا قدرة الموجد لكل موجود ولا يتبع من جميع الاشياء في ملكه ما لا يشاء فلو لم يرد من احد عصيانا لما خاق لكل انسان شيطانا - بل ما كان يخلق للعقاب نارا ولا يسمى نفسه غفارا \*

## بيان كون قدرة الجاذبة مقارنة للمفعل لا قبله كما زعمت المعتزلة

أنا إذا قدرنا حالتين في الأولى قدرة جاذبة وفي الثانية حدوث مقدور -  
فالمقدور لم يوجد في الحالة الأولى - وفي الثانية يمتنع تعلق القدرة به  
لان القدرة من الصفات المتعلقة بمقدورها - فمن احوال تعلقها بالمقدور حال  
حدوثه قد نفى تعلقها به \* وحاصل مذهبهم ان قبل الحدوث القدرة  
حاصلة ولا مقدور - وحوال الحدوث المقدور حاصل ولا قدرة \* قلت ومن قال  
ان الفعل حاصل من غير قدرة يقتدر بها عليه الفاعل حال حدوثه \* فقلوه  
باطل لان القدرة المتقدمة عليه كالتأخرة عنه ان كل واحدة منهما حال حدوثه  
معدومة فكما لا تقع بالتأخرة لا تقع بالمتقدمة \* وايضا فقد قدمنا ان الاعراض  
لا تبقى واذا لم تبق القدرة حال الفعل فهو عاجز حقا ووقوع الفعل من  
العاجز في ذلك الحال محال - وعلى الجملة فانه يلزم على قولهم  
وجود مؤثر بلا اثر ووجود اثر بلا مؤثر وكلاهما باطل ان وجود اثر متخلف  
عن وقت التأثير ممتنع غير حاصل ووجود مؤثر قبل تأثيره ممتنع ايضا  
عند كل عاقل كما يمتنع وجود فاعل قبل الفعل ومفعول بعد موت الفاعل \*

## حكم تكليف ما لا يطاق

قال امام الحرمين رضي الله عنه الصحيح عندنا ان ذلك جائز عقلا  
غير مستحيل واحتج على ذلك بكلام طويل وقال الامام ابو حامد الغزالي  
يجوز على الله سبحانه ان يكلف عبادة ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة



و لو لم يعجز ذلك لاستحال سوال دفعه - وقد سألوا ذلك - فقالوا [ ربنا  
ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به ] ولان الله تعالى اخبر نبيه صلى الله عليه  
وسلم - بان ابا جهل لا يصدق - ثم امره بان يصدق في جميع اقواله وكان  
من جملة اقواله انه لا يصدق فكيف يصدق في انه لا يصدق وهل هذا  
الا محال وجوه \* وكذلك الامام وخير الدين الرازي - احتج على جواز  
تكليف ما لا يطاق بأربعة اوجده - والزعم المعتزلة في مسئلة العلم - بما  
الزمناه في مسئلة خلق الاعمال - وسيأتي شيء من كلامه في ذلك  
ان شاء الله تعالى \* وقال الامام ناصر الدين البيضاوي رضي الله عنه  
التكليف بالمحال جائز لان حكمه تعالى لا يسندعي غرضا \* وقال الامام  
ابوبكر بن فورك رضي الله عنه - ليس في الشرع تكليف ما لا يطاق  
ولو ورد في الشرع تكليف ما لا يطاق جاز بحق ملك المالك \* ثم لم  
يكن المراد به ان يفعلوا ما امروا به ولكن يكون علامة لشتاوتهم لما اخبر الله  
تعالى [ ويدعون الى السجود ولا يسقطون ] - فأتى وما جاء في  
الحديث انه يقال للمصورين يوم القيامة احيوا ما خلقتكم وانه يكلف  
المصور ان يفتح فيه الروح - وليس بمانع \* وقال بعض ائمة اهل الحق -  
والحق جوازة من حيث مقتضى الالهية والعبودية - يفعل الله ما يشاء  
ويعذب من يشاء ويرحم من يشاء - انتهى \* فأتى وعلى الجملة  
فالمشهور عن الشيخ ابي الحسن واصحابه المذاهب وغيرهم من ائمة اهل  
الحق جوازة - والمراد الابتلاء والتعجيز كما تقدم والله اعلم \* اذا علم هذا  
فاعلم ايها المعتزلي المانع من جواز تكليف ما لا يطاق انه يلزم من مذهبكم  
جواز ذلك بل وقوعه باجماع منكم واتفاق انكم تقولون يستحيل حصول  
الفعل في حال حدوث القدرة - وفي حال حصول الفعل لا يكون قادرا  
كما قدمت نظرية \*

## بيان توسط مذهب العصاة السنية بين مذهبي الفرقتين المبتدعتين المعتزلة والجبرية

اعلم انه يحتاج هنا الى بيان الفرق بين الخالق والمكتسب والمجبر -  
فاما حقيقة الخالق فهو الذي يصح منه الانفراد بالفعل - واما حقيقة  
المكتسب فهو الذي لا يصح منه الفعل مفردا - وبيانه ان الصبي يعجز  
عن حمل الشئ الثقيل فاذا اعانه الكبير حمل كل واحد منهما بطرف  
من المحمول \* ولو انفرد به الكبير لاستقل بحمله فكذلك لو اراد العبد  
ان ينفرد بالفعل عن الله لم يقدر - ولو انفرد الرب سبحانه به وجد بقدرته -  
فاذا اعان العبد كان وجود المقدور بشيئين منهما - يسمي احدهما خلقا  
والآخر كسبا \* واما حقيقة المجبر فهو الذي يفعل الشئ بغير اختيار عنه \*  
قال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رضي الله عنه انفراد الله تعالى  
باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعبد بل على سبيل  
الاكتساب بل الله خلق القدرة والمقدور جميعا - وخلق الاختيار والمختار  
فاما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب وليس بكسب له - واما الحركة فخلق  
للرب ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه  
فكانت الحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى قدرة فسمي باعتبار تلك  
النسبة كسبا وكيف يكون جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين  
الحركة المقدورة والرعدة الضرورية او كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط  
علما بتفاصيل آخر الحركات المكتسبة واعدادها واذا بطل الطرفان لم يبق  
الا الاقتصاد في الاعتقاد - وهو انها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا وبقدرة  
العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنها بالاكتساب وليس من ضرورة  
تعلق القدرة بالمقدور ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل

كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاملا بها وهو عند الاختراع متعلق به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر ان تعلق القدرة ليس مخصوصا بعصول المتدور بها - قال وفعل العبد وان كان كسبا فلا يخرج عن كونه مرادا لله تعالى فلا يجري في الملك والملكوت طرفة عين ولا فلتة خاطر ولا لفحة ناظر الا بقضاء الله تعالى وقدره وبارادته ومشيئته فمنه الخير والشر والذفع والضرب والاسلام والكفر والعرفان والفكر والفوز والخسر والغواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان لا راد لنضايه ولا معقب لحكمه [ يضل من يشاء ويهدي من يشاء الا يسئل عما بفعل وهم يسئلون ] قال وبذل عليه من النقل قول الامة فاطمة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن - وقوله تعالى [ ولو شاء الله لهدى الناس جميعا ] وقوله تعالى [ ولو شئنا لاتيئنا كل نفس هداها ] ثم اسندل على ذلك ايضا من جهة العقل بما يطول ذكره وقال في آخر ذلك فان قيل كيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد قلنا الامر غير الارادة ولذلك اذا ضرب السيد عبده فعاقبه السلطان على ذلك فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذب السلطان فاراد اظهار حجته بان يأمر عبده بفعل ويخالقه بين يديه فتعال اسرج هذه الدابة بمنه من السلطان فهو يأمرة بما لا يريد امثاله ولو لم يكن امرا لما كان عذرة عند السلطان متمهدا ولو كان مريدا لامثاله اكان مريدا بهلاك نفسه وهو محال - انتهى مختصرا \* وقال الامام فخر الدين مذهب المعتزلة - ان الارادة توافق الامر - فكل ما امر الله تعالى به فقد ارادة - ودل ما نهى عنه فقد كرهه \* ومذهبنا الارادة توافق العلم - فكل ما علم الله وقوعه فهو مراد الوقوع وكل ما علم عدمه فهو مراد العدم - دليلنا ان الله تعالى علم من ابي جهل انه لا يؤمن والعلم بعدم الايمان مضاد لوجود الايمان - وعند قيام احد الضدين يمتنع حصول الثاني فابمان ابي جهل ممتنع الحصول -



وايضا لو وجد ايمان من علم الله انه يموت كافرا - لانقلب علم الله جهلا .  
وهو محال - فلا يكون مرادا - وايضا فقد اقمنا البرهان على خلق الله تعالى  
لافعال العباد \* وكل من خلق شيئا لا على سبيل الاكراه والالجاء فهو مرید  
لذلك الشيء - فوجب القطع بانه تعالى مرید لجميع افعال العباد \* قلت  
والى مذهب اهل الحق المذكور في كون الارادة توافق العلم اشار الشيبه  
العارف بالله المحقق السيد الجليل بحر الحقائق ابو الشموس ابو الغيث  
بن جميل قدس الله روحه وفور ضريحه بقوله ان علم الله بكل شيء هـ  
هادي ذلك الشيء قطعا - نحو ما يريد الله قديما - ويريد العبد حديثا :  
قلت والظاهر والله اعلم انه يعني ان علم الله تعالى لا يجوز ان يقع معلوم  
غير مطابق له فلا بد ان ياتي كل شيء الى معلوم علم الله فيه وهو مرادة  
القديم والى ارادة الاثبات المذكور حادثة من الاتي - فكان العلم السابق  
المتحكم نفوذة هاد وقائد وجاذب لكل شيء الى ارادة اتيان ما يريد الله منه -  
فاستعار لما لبد من تحقيقه في شيء اسم الهادي الى ذلك الشيء مع ان  
من المعلوم ان التأثير للارادة القديمة دون العلم غير ان كل واحد منهم  
مطابق للاخر لا اختلاف بينهما بوجه من الوجوه اصلا بالبراهين القاطعة نقلا  
وعقلا \* قلت ومما احتج به ائمتنا ايضا على بطلان مذهب المعتزلة في  
قولهم ان فعل العبد واقع بخلقه واختياره لا بخلق الله واختراعه وجوه مع  
ما تقدم من الادلة \* الاول ان الشرك ان امتنع عليه حال الفعل كان مجبرا  
لا مختارا - وان لم يمتنع احتاج فعله الى مرجع موجب لا يكون من العبد  
دفعاً للتسلسل ويلزم الجبر \* الثاني انه لو وجد فعله باختياره كان عالما  
بتفاصيله فيحيط بالسكنات المتخللة للحركة البطية وتفرق أحيائها \* الثالث  
لو اختار العبد وناقض مرادة مراد الله لزم جمعها او رفعها او الترجيع  
بلا مرجع فان قدرته وان كانت اعم لكنها بالنسبة الى هذا على سواء \*

الرابع ان فعل العبد لو كان معلوم الوقوع وجب وقوعه وان كان معلوم عدم الوقوع امتنع والا نقلب العلم جهلا \* الخامس ان السعادة والشقاوة سابقة بدلالة النصوص القاطعة والاعمال امارات عليهما ومعارفات بهما وترتب الثواب والعقاب عليها من حيث كسب العبد واختياره لها ومع هذا فالمالك تعالى عما يصفون [ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون \* ] قلت والامام فخر الدين ذكر هذه الحجج الخمس بعبارة مبسطة في نحو ورقتين - ثم قال امام المعتزلة فكلهم في هذا الباب في غاية الكثرة والبسط الا انه يرجع الكل الى حرف واحد - وهو انه لو لا استقلال العبد بالفعل لكان الامر والنهي والمدح والذم والثواب والعقاب باطلا \* ثم قال والجواب ان هذا لازم عليكم ايضا من ستة اوجه - ثم ذكرها - ومنها ان الله تعالى كان عالما من الازل الى الابد بان ابا لهب لا يؤمن ثم انه كان يامر بالايمان فكان هذا امرا بالجمع بين النقيضين وهو محال فالقول بتكليف ما لا يطاق لازم عليكم في مسألة العلم كما انه لازم علينا في مسألة خلق الافعال - ولو ان جملة العقلاء اجتمعوا وازادوا ان يوردوا على هذا الكلام حرفا لما قدروا عليه الا ان يلتزموا مذهب هشام بن الحكم \* وهو انه تعالى لا يعلم الاشياء قبل وقوعها لا بالوجود ولا بالعدم الا ان اكثر المعتزلة يكفرون من يقول بهذا القول \* قلت يعنني انهم موافقون لنا في التكفير بهذا الاعتقاد \* ومنها انه تعالى قال [ ان الذين كفروا سواء عليهم آ اذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ] فلو آمن الذين اخبر الله تعالى انهم لا يؤمنون لانقلب ذلك الخبر كذبا والكذب محال على الله تعالى - والمفضي الى المحال محال فكان صدور الايمان عنهم محالا مع ان الله تعالى امرهم بالايمان \* ومنها انه تعالى كلّف ابا لهب ان يؤمن ومن جملة الايمان تصديق الله تعالى بما اخبر عنه ومما اخبر عنه انه لا يؤمن فقد صار ابا لهب مكلفا ان يؤمن بانه لا يؤمن وهذا التكليف

بالجمع بين الضدين \* ثم قال بعد ان ذكر الوجوه الستة - فثبت بهذا الوجوه ان تكليف ما لا يطاق لازم على الكل - فان قيل هب ان هذا الامكان لازم على الكل فما الحيلة في دفعه - قلنا الحيلة ترك الحيلة والاعتراف بانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وانه [ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ] \* قلت قد قدمت الاشارة الى ان مذهبنا اهل السنة منوسط بين مذهب المعتزلة ومذهب الجبرية وان مذهب المعتزلة ان العبد موجود فعله باختيار وهو خالقه ولا قدرة لخالقه تعالى على ايجاده - ومذهب الجبرية ان العبد مجبور على الفعل ليس له فيه اختيار - ومذهبنا ان الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد والى ذلك اشرت بقولي في بعض قصائد العقائد \*

واعمال الورى مقدور رب \* اتوها باختيار واكتساب  
تعالى الله عن جبر وعن ان \* يجاد ما لم يرد باغتصاب  
وعن ظلم سوى فضل وعدل \* منيلا في ثواب او عقاب  
ملك حاكم في ملكه ما \* عليه حاكم او ذواحتساب

والى المنهج المقتصد بين المنهجين المائلين الى التفريط والافراط المذمومين اشار حيث قال الامام المحقق امام الحرمين فاصر الملة الاسلامية رضي الله عنه في العقيدة النظامية - لا يخفي عند كل عاقل - ان الرب تعالى مطالب عبادة باعمالهم ومجازيهم عليها في مالهم - وانه اقدرهم على الوفا بما طالبهم به \* ومن نظر في كليات الشرائع وما فيها من الاستحباب على المكرمات والزواج عن الفواحش والمهيبات وما نيط ببعضها من الحدود والعقوبات ثم يلفت الى الوعد والوعيد وما يجب عقده من تصديق المرسلين في الانباء عن القيمة واحوالها وجزاء المحسنين والمسيئين واقامة الحجية عليهم بارسال الرسل والفسح في المهل حرم



ببطلان الجبر و علم ان فيه توعدا الى قطع ظنيات الشرائع وردا على ما جاء به المرسلون \* قال والفرق هذا ثلاثة - الجبرية ويلزمهم استحالة تكاليف الشرع \* والمعتزلة الزاعمون بان العبد مستبند بخلق افعاله المخالفون لاجماع السلف لا خالق الا الله المقتحمون لورطات الضلال الرادون لما تمدح الرب تعالى به في اي من كتابه الكريم في انه خالق بكل شئ \* واهل الحق القائلون بان قدرة العبد مخلوقة لله تعالى والفعل المقدور بالقدرة الحادثة واقع بها قطعاً ولكن مضاف الى الله تعالى تقديره وخلقاً - فانه واقع بالقدرة التي هي خلق الله - وقد ملك سبحانه العبد اختياراً يصرف به القدرة لكنه تعالى احدث القدرة في العبد على اقدار احاط به ما علمه - وهي اسباب الفعل وسلب العبد العلم بالتفاصيل - واراد من العبد ان يفعل - فاحدث فيها دواعي مستحثة وخيرة واردة وعلم ان الافعال ستقع على قدر معلوم - فوقع بالقدرة التي اخترعها للعبد على ما علم واراد بالقدرة خلق الله تعالى ابتداءً ومقدورها مضاف اليه مشيئة وخلقاً وعلماً وفعلاً من حيث انه سبحانه متفرد بخلقه وهي القدرة - ولو لم يرد وقوع مقدور لما اقدرة ولما هيباً اسباب وقوعه - فالعبد فاعل مختار مأمور منهي وفعله مقدور له مراد له خلق مقضي \* قال اما الفرقة الضالة المعتقدون انفرد العبد بالخلق الصائرون الى انه اذا عصى قد انفرد بخلق ما الرب كاره له فذلك منهم خبط في الاحكام الالهية ومزاحمة في الربوبية ومراغمة في القدرة - ولو لم يرد الرب من الفجار ما علم منهم في ازاله لما فطرهم مع علمه به كيف وقد اكمل قواهم - وامدهم بالعدد والعناد - وسهل لهم طريق الحديد عن السداد \* قال فاذا قد زاغت الفرقتان فاعترضت احدهما على القواعد الشرعية وزاحمت الاخرى الاحكام الربوبية \* واقتصد الموفقون - وقالوا مراد الله من عبادة ما علم انهم يصيرون \* ومن سبق

له منه سوء القضاء فهو صائر الى حكم الله العجز وقضائه الفصل محجوج بحجة الله \* ومن سبق له منه الحسنى فاولئك عنها مبعدون - انتهى \*

قلت لقد اجاد فيما جمع في هذا الكلام من حسن اللفظ المشتمل على المعنى الدقيق - والجمع بين الايضاح والتحقيق \* فان قلت هل اخصر من هذا مع التحقيق - قلت نعم فاسمع وبالله التوفيق \* قال ائمتنا رضي الله عنهم البرهان اوجب اسناد الفعل الى قدرة الله تعالى والبديهة تفوق بين فعلنا وفعل الجماد والمكرة - فلزم الجمع بينهما \* فقلنا الافعال واقعة بقدرة الله وكسب العبد على معنى ان العبد اذا صمم العزم يخلق الله الفعل فيه \* ومعنى قولهم البرهان اوجب اسناد الفعل الى قدرة الله معلوم مما تقدم من الحجج العقلية والنقلية ومما يأتي بعد ان شاء الله تعالى \* قلت ومما يقوى ايماننا بذلك ان جميع الشيوخ العارفين من الاولياء المقربين - والابدال والصديقين - والاوتاد والاقطاب المصطفين المحبوبين كلهم مجمعون على ان افعال العباد وجميع الكائنات خلق الله وحده باختراع واستبداد صرحوا بذلك على مشاهدة وعيان - كما صرح به ائمة الاصول من علماء السنة عن دليل وبرهان - وائمة الحديث عن اسناد مثبت واتقان - موصول الى المصطفى من ولد عدنان - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - وبارك وشرف وكرم \* فقد اجتمعت لنا بحمد الله الثلث كلها - النقل بالاسناد والايقان - والعقل بالنظر الصحيح القاطع البرهان - والكشف بالمشاهدة والعيان \* وثالث اخرى بحمد الله تعالى كمال الايمان بذلك والعرفان والاتقان \* وثالث اخرى بحمد الله تعالى لا يوجد الا فينا المقامات والاحوال والكرامات \* ولهذا انكسروا كرامات الاولياء التي ملات الوجود - وابست شهرتها ان تقبل الجحود - لانهم لا يعرفونها لكونهم ليس فيهم من هو من اهلها \* اللهم الا بعض عوامهم ممن خالطوا الصالحين

من اهل السنة وشاهدوا البركات منهم والكرامات في بعض الجهات فانهم  
يعتقدونهم ويقولون بكراماتهم \* قلت ومع التسع المذكورات عاشر وهو  
التوحيد \* فانا نقول الكائنات مريدة كلها واحد لا شريك له ولا وزير -  
ولا عون ولا ظهير - ولا يد ولا مشير - ولا نضيف الخلق واردة الخير  
والشر الى اثنين كغيرنا \* وقد ورد في القدرية من الذم ما قد علم واشتهر \*  
ولما لزم المعتزلة هذا اللقب قلبوه علينا وبه نبزونا بطريق البهت والتسويق  
وزعموا انا نحن القدرية - والظاهر يكذبهم فان القدرية مشبهة في الحديث  
بالمجوس والمجوس ينسبون الشر والخير الى اثنين - يزدان - واهرمين -  
فالاول عندهم خالق للخير - والثاني خالق للشر - وقد علم من منا -  
ومنه قسم الخير والشر في حكم الارادة والاجسام والاعمال في حكم الخلق  
الى اثنين الرب تعالى والعبد \*

## بيان القدرية من هم وكيف عند اهل الحق حكمهم وذكر شيء من الاخبار والآثار التي فيها لعنهم وذمهم

قال بعض ائمتنا رضي الله عنهم ان المجوس زعموا ان الرب تعالى  
يقدر على خلق بعض الاجناس ولا يقدر على بعضها \* قال والمعتزلة وافقوهم  
في هذا حيث زعموا انه تعالى لا يقدر على مقدورات العباد - والمجوس  
ايضا زعموا ان الحشرات والسباع الضواري ليست من خلق الله - فلزمهم  
خروج جملة الاجسام من حيث تماثلت عن مقدورات الاله ويلزم المعتزلة  
مثله حيث اخرجوا اكثر الحوادث من اعمال العباد عن مقدورات الاله \*  
وحقيقة الحوادث لا يختلف وقد زادوا على المجوس حيث زعموا



ان الله تعالى لم يخلق من افعال العباد لا خيرا ولا شرا \* وقال الامام ابو سليمان الخطابي انما جعلهم مجوسا لمضاهات مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالاصلين النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا ثنوية \* وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى غيره والله تعالى خالق الخير والشر لا يكون شيء منهما الا بمشيئته وخلقهما فلهما مضافان اليه خلقا وايجادا والى عبادة فعلا واكتسابا \* وقال غيره ليس خلق الشر شرا في الحكمة بل فيه سر كما ان في الخير سرا \* وقال امام الحرمين اتفقوا اهل الملل على ذم القدرية ولعنهم \* قال - وقد قال صلى الله عليه وسلم لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا \* قال ولا ينكر لعن القدرية مفكر ولكنهم يحاولون درأ هذا النبز عن انفسهم بما لا يغنيهم - ويقولون انتم القدرية اذا اعتقدتم اضافة القدر الى الله تعالى \* قال وهذا بهت وتواقع - وقد قال صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه الامة وشبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الارادة والمشيئة حسب تقسيم المجوس - وصرفهم الخير الى يزدان والشر الى اهرمن \* قال وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا قامت القيامة نادى مناد في اهل الجمع اين خصماء الله - فيقوم القدرية \* قال ولا خفاء باختصاص ذلك بهم \* فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله تعالى ولا يعترضون بشيء من افعاله ثم من يضيف القدرة الى نفسه ويعتقده صفة بان ينصف بالقدرى اولى ممن يضيفه الى ربه - انتهى كلامه \* قلت وقال الشيخ الامام ابو اسحق الشيرازي رضي الله عنه في كتابه الموسوم بالاشارة بعد ان ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه الامة \* فان قيل انتم القدرية لانكم تقولون الرب سبحانه يقدر علينا خلق المعاصي يقال لهم هذا لا يصح لان من وصف غيره بالحياكة لا يصير حائكا بل الحائك من فعل الحياكة - فيقولون ان الله

يقدر لا يسمى قدرية - بل القدرية الذين يصفون انفسهم بالقدرة - ولانه صلى الله عليه وسلم شبههم بالمجوس لان المجوس يقولون بالآهين النار والنور - والقدرية ايضا يقولون بخالقين لان العبد عندهم يخلق والرب تعالى يخلق \* قال وقد حكى ان بعض اهل التوحيد تفاخر هو وقدرى وكانا بقرب شجرة فاخذ القدرى ورقة من الشجرة وقال انا فعلت هذا وخلقته فقال له الموحد ان كان الامر كما ذكرت فردها كما كانت فان من قدر على خلق شئ قدر على ضده او قال على اعادته بعد عدمه - فانقطع القدرى \* قال ولو لم يكن تعالى مريدا للمعصية مع وجودها من العاصى لكان عاجزا لان من يجبرى في ملكه ما لا يريد لا يكون الا عاجزا مغلوبا \* قال ولهذا قال بعض اصحابنا المعتزلة ارادت ان تعدل البارى فعجزته - والمشبهة ارادت ان تثبت البارى فشبهته قال وهذا خلاف النص والاجماع \* وذكر من ذلك ما يطول ذكره - ومنه قوله تعالى حكاية عن ابليس نعوذ بالله منه [ قال رب بما اغويتني ] ثم حكى عن بعض اصحابنا انه قال ان قوما ابليس افقه منهم - السكوت عنهم اولى من الكلام معهم \* وتكلم في اعتقادهم خلو افعالهم \* ثم قال وهذا القول من القدرية اعظم من قول اليهود عزيز بن الله - وقول النصارى المسيح بن الله لان كلا منهما اثبت مع الله واحدا - والقدرية اثبتت مع الله عز وجل خالقين لا يحصى عددهم \* قلت وقد علم ذلك ايضا من نصوص الكتاب والسنة تصريحها لا تلويحا كقوله تعالى [ انا كل شئ خلقناه بقدر ] فهذه الآية مصراحة بانه تعالى خالق كل شئ ومقدر كل شئ جامعة بين معتقدي اهل السنة كليهما لان تقديرها على مقتضى العربية انا خلقنا كل شئ خلقناه بقدر \* وذلك معروف اعني كون اللام من كل منصوبه معموله للفعل المقدر قبلها - وهو خلقنا على وزن قولك زيدا ضربته اى ضربت زيدا ضربته المعبر عنه فى العربية باشتغال الفعل عن المفعول

بضميرة - وقد تقدم في الحديث الصحيح بيان سبب نزول هذه الآية وغير ذلك من الآيات وكذلك الأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح وتؤمن بالقدر خيرة وشره وتفسير الراوي وهو ابن عمر رضي الله عنهما ذلك وتبرء منهم لما قيل له يزعمون ان لا قدر وان الامر آنف بل تفسيره صلى الله عليه وسلم لهم بقوله لكل أمة مجوس ومجوس هذه الامة القدريّة الذين يقولون لا قدر في الحديث الذي روي عنه في سنن أبي داود عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من الأحاديث وفيما قدمته من الآيات الثلاثين والأحاديث الثلاثين وما سيأتي ما يعرفك اذا تأملت بالقدريّة من هم نحن او هم \* واما بيان من قطع بتكفيره منهم ومن اختلف فيه فقد قال أئمة اهل الحق رضي الله عنهم - اما القدريّة الاول الذين ينفون القدر والعلم فهم كفار بلا خلاف - ولهذا تبرأ منهم ابن عمر لمخالفتهم نصوص الكتاب الصريحة التي يبعد فيها الحصر والسنن الصحيحة المتواترة معنى في كل من العلم والقدر \* ولاجماع السلف الصالحين رضي الله عنهم اجمعين - قالوا وهم اخوان الفلاسفة الملحدين في الاعتقادات الذين ينفرون علم الله بالجزئيات وبناء مذهبهم على المفازعة في الآلهيات والمعاندة للرسل الكرام - عليهم افضل الصلوة والسلام \* واما المعتزلة فان بعضهم يعترف بسبق العلم وبعضهم ينكسر هكذا حكى عنهم بعض الأئمة \* وحكى بعضهم عنهم انكاره مطلقا \* وقد احتج الامام مالك والامام ابو عبد الله البخاري وغيرهما من الأئمة عليهم بقوله صلى الله عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين \* واما تقدير الله تعالى للأفعال بالكتب لها فهم لا يعترفون به - ولا يؤمنون بشيء منه \* وقد روى الامام الطبري ان شيخ الضلال والكفر عمرو بن عبيد احد شيوخهم قال ان كانت [ تبت يدا ابي لهب ] في اللوح المحفوظ



فما علي ابي لهب من لوم - وذكر الامام الطرطوشي المالكي في كتابه  
 في الخلاف عنه انه لما ذكر حديث ابن مسعود رضي الله عنه المتفق  
 على صحته الذي رواه البخاري ومسلم وابوداؤد والترمذي وابن حبان  
 المشتمل على قوله صلى الله عليه وسلم - ويومر باربع كلمات يكتب رزقه  
 وعمله واجله وشقي او سعيد \* قال لو سمعته من الاعمش لكذبته - ولو سمعته  
 من ابن مسعود لما صدقته - ولما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لقلت ما بهذا بعثت الرسل ولو سمعته من الله لقلت ما على هذا اخذت  
 موثيقنا \* قال ائمة اهل الحق وليس يزيد على كفره هذا كفر \* قلت  
 ومن هذه الرندقة ما بلغني عن بعض المبتدعين وسمعته ممن سمع منه او  
 رواه عنه - انه قال لما ذكر له رؤية الله عز وجل في الآخرة هو بري من رب  
 يرى او قال لا نفعه الله برب يرى - وسياتي الكلام في الرؤية وما يدل عليها  
 من الادلة القاطعة الباهرة - بالآيات الصريحة الظاهرة - والاحاديث الصحيحة  
 المتواترة \* قال بعض ائمتنا وقد زاد بعض الرافضة على الكفر بعدم العلم  
 بالاشياء حتى تكون \* وقال لو كان عالما بتكذيب الاسم الرسل لكان عابثا  
 بارسال الرسل \* قال وهذه مادة البراهمة المفكرين للنبوات \* قالت  
 وقد قدمت شيئا من الاحاديث واقوال العلماء في ذم القدرية وتغييرهم  
 وانهم مجوس هذه الامة \* روى هذا ابوداؤد والبيهقي بسنديهما عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واشتهرت تسميتهم بهذا الاسم برواية جماعة من  
 الصحابة منهم ابن عمر وحذيفة وغيرهم - ومن ذلك ايضا ما روى  
 الحاكم ابو عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون في امتي اقوام يكذبون بالقدر - اسناد  
 صحيح \* قال الحاكم على شرط مسلم وروى الحاكم ايضا عن عائشة رضي  
 الله عنها - قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة لعنتهم لعنة الله

وكل نبي مجاب - او قال مجاب الدعوة - المكذب بقدر الله - والزائد في كتاب الله والمتسلط بالجبروت - يذل من اعز الله ويعز من اذل الله - والمستحل لحرام الله والمستحل من عترتي ما حرم الله - والتارك لسنتي وقال صحيح \* وروى ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر القدرية وقال اشرار هذه الامة وقال على شرط البخاري وروى البيهقي من طرق عن ابي الدرداء وابي أمية رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ثلثة لا يقبل منهم صرف ولا عدل - عاق ومفان ومكذب بالقدر \* وروى ايضا بسندة الى ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي مناد يوم القيامة ليقم خصماء الله وهم القدرية \* قال الامام فخر الدين الرازي رضي الله عنه انما جعلهم خصماء الله تعالى لانهم حكموا على ربهم احكاما - وجعلوا منها حلالا وحراما - وقسموها ايجابا واستحبابا ثم الزموا ربهم وما التزموا منه بل قالوا لا يلزمنا بامر الله شيء بل العقل يبين لوازم على الله ولوازم علينا وامر الله وتفاصيل الشرع غير مستقل بايجاب \* ثم قسموا الحق واستأثروا باحسنه على زعمهم فهم المعنيون صدقا بقوله تعالى [ ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه ] الآية واهل الحق تبرؤا من حولهم وقولهم \* وفوضوا امرهم اليه وقادبوا بأداب الله ولزموا العبودية - ولم يتشوقوا الى الربوبية - ولا تعرضوا لتحقيقا ولا تعريضا ولا عارضوا الله تدبيرا وتقديرا فهم تحت قهرة مدعون - وبسلطانه مقرون معترفون - بانه [ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ] وقال الامام القاضي ابوبكر الباقلاني رضي الله عنه انما صاروا خصماء الله لاعتراضهم ونسبتهم بعض ما يقع من افعاله الى الجور ومنعهم جواز الغفران واخراج مذنبه هذه الامة من النار - وانه لا يجوز ان يبتدىء بالثواب ولا ان ينفضل بابتدائهم بالجنة ولا يستحق ان يعبد ويشكر

ان لم يتب على طاعته وانه لا لطف عنده في خزائنه يستصلح به عبدة -  
الى غير ذلك من وجوه اعتراضاتهم وتعقيبهم لاحكامه تعالى - وطعنهم في  
توحيد - ووصفه بغير صفاته \* قال امام الحرمين رضي الله عنه لو  
انصفت المعتزلة لارتدعوا عن فضائعهم بالماثور على لسان سلف الامة  
وخلفها من ذم القدريه \* وقال بعض ائمتنا وقد تواقحوا وزعموا ان القدريه  
خصومهم لاثباتهم القدر رآموا بذلك درأ هذا الغبذ عن انفسهم بما  
لا يعفيهم - ورأموا بذلك قذف البئر \* او صاروا كالذي قال رمثني بدائها  
وانسلت \* وقد قدمت نحوه عن امام الحرمين مع زيادة \* وروى  
الطبري عن ابن عمر رضي الله عنهما تفسير القدريه من زعم ان مع الله  
تعالى قاضيا او قادرا او رازقا او مالكا لنفسه نفعا او ضرا او موتا او حياة  
او نشورا \* وبسندة الى ابي بكر الابهري انه قال القدريه عند مالك  
هم الذين يقولون ان الله لا يقدر المعاصي وروى عبد الرزاق عنه انهم  
الذين يقولون ان الله لا يعلم الشر قبل كونه وقال المزني قال الشافعي  
القدري الذي يقول ان الله تعالى لم يعلم الشر حتى عمل به \* وقال  
احمد بن يحيى ثعلب القدري من زعم انه يقدر ونحن نقول لا نقدر الا  
بالله ومعونته وتوفيقه - وان لم يفعل ذلك بنا لم نقدر - فكيف يكون  
القدري من زعم انه لا يقدر \* قلت والاختبار والآثار في ذم القدريه وكفغيرهم  
منتشرة مشتهرة \* وعلى الجملة فالقدريه قسمان - احدهما من ينكر علم الله  
تعالى بالشيء حتى يكون ويلزم من ذلك انه لم يقدره \* وهؤلاء كفار  
بلا خلاف كما تقدم \* والثاني من يسلم العلم ولكنه يزعم ان الله تعالى  
لم يقدر افعال العباد \* فهذا مما اختلفت في تكفيره مذاهب ائمة اهل  
السنة واقوال علمائهم \* فذهب بعضهم الى التكفير بذلك واختار بعضهم  
عدم التكفير - وتوقف بعضهم - وفصل بعضهم \* فقال من زعم ان الله تعالى



لم يقدر افعال العباد ولا يقدر عليها فهو كافر - وان نفى التقدير فقط فغيبه نظر \* وقد روي باسانيد صحيحة حسنة تكفير القدرية مطلقا عن جماعة من الصحابة وجماعة من علماء التابعين وجماعة ممن بعضهم من ائمة اهل السنة وعلمائهم المشهورين \* فمن الصحابة علي وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم \* ومن التابعين ومن بعدهم من العلماء المشهورين عمر بن عبد العزيز - وسعيد بن جبير - والشبعي - ورجاء بن حيوة - ونافع مولى ابن عمر - وكذلك نافع بن مالك المدني عم الامام مالك - وابراهيم بن طهمان - ومالك - والاوزاعي - واحمد - وابوثور - وعبد الله بن الحسن العنبري \* وسياتي الكلام عن الامام الشافعي واصحابه \* وقد روى التكفير المذكور عن هؤلاء الائمة المذكورين جماعة من الائمة باسانيدهم \* منهم الامامان الحافظان الطبري والبيهقي وغيرهما \* وقد قدمت ذكر شيء من ذلك \* ومنه ايضا ما روى الطبري بسندة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كلام القدرية كفر \* وكلام الحرورية ضلال \* وكلام الشيعة هلكة \* قلت يعني بالحرورية ( بالحاء المهملة والراء المكورة وياء النسبة ) الخوارج الذين نزلوا في حروراء - وقاتلهم علي رضي الله عنه - وسياتي ذكرهم ان شاء الله في خاتمة الكتاب \* وروي ايضا بسندة الصحيح الى طاؤس ان ابن عباس رضي الله عنهما سمع رجلا يقول الشر ليس بقدر \* فقال ابن عباس بيننا وبين اهل القدر - [ سيقول الذين اشركوا ] وتلى حتى بلغ [ ولو شاء لهداكم اجمعين ] وبسندة ايضا الى عطاء عنه في قوله تعالى [ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ] قال على ما خلقهم عليه من طاعني ومعصيني وشقوتي وسعادي \* وبسندة ايضا الى عكرمة عنه انه قال القدرية الذين يقولون ان الله لم يقدر المعاصي على خلقه اولئك مجوس هذه الامة ملعونون على لسان الانبياء اجمعين \* ان المجوس

زعمت ان الله لم يخلق شيئا من الهوام ولا شيئا يضر والشر كله خلق ابليس \* وقالت القدريّة ان الله تعالى لم يخلق الشر ولم يبتل به - وابليس راس الشركاء - وهم مقرّون ان الله خالقه \* وقالوا ان الله اراد من العباد امرا لم يكن - واخرجوه عن ملكه وقدرته \* واراد ابليس من العباد امرا كان \* فكان ابليس عندهم اقوى واعز - كذب اعداء الله \* ان الله يبتلي ويعذب على ما يبتلي وهو غير ظالم \* [ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ] وسند البيهقي الى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر \* ثم قال وهذا اسناد صحيح \* وروى ابو داود بسند ابي حازم الى ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القدريّة مجوس هذه الامة \* ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم \* قال الامام الحافظ ابو عبد الله الحاكم على شرطهما ان صح لابي حازم سماع من ابن عمر \* ورواه الامام البيهقي بسندة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وفي رواية عبد الله بن عبد الوهاب الحنبلية وهو ممن احتج به البخاري - وزكريا - وقال الامام احمد وهو شيخ وضعفه غيرهم \* قال الحاكم وشاهده ما رواه ابو داود عن الامام احمد بسندة الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم - قال لا تجالسوا اهل القدر ولا تقاتلوهم - قال بعض العلماء النهى عن مجالستهم انما هو لمن كان قليل العلم يخاف عليه منهم \* فاما قوي الايمان قوي العلم فلا ينهى عن مجالستهم لاحصاء حاجتهم \* وروى البيهقي بسندة الى ابي قلابة - قال لا تجالسوا اهل الاهواء فاني اخاف عليكم ان يغمسوك في ضلالتهم او تلبسوا عليكم بعض ما تعرفون \* وروى الامام الحافظ ابن عساكر ان الشيعي الامام ابا الحسن الاشعري رضي الله عنه كان يقتصد المعتزلة بنفسه ويظاهرهم - فقليل له كيف يقصد اهل البدع وقد امرت

بهجرهم \* فذكر كلاما معناه اذا هم لم ياتوني ولم آتهم كيف يظهر الحق -  
 ويعلمون ان لاهل السنة ناصرا بالصحة \* وقال بعض العلماء معنى النهي  
 عن مخالطتهم لمن لا نفع فيه وحينئذ يكون فتح باب شر لا يعقبه فائدة \*  
 وروى الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يارب شرك او قال  
 شر قبيح على اهل الضلالة التكذيب في القدر فلا تحاولوهم فيجري شركهم  
 على ايديكم \* قلت وقد قدمت عن علي رضي الله عنه قوله الذي  
 ينكلم في المشية والله لو قلت غير هذا لضربت الذي فيه عينك  
 بالسيف - ثم تلا رضي الله عنه [ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ] [ هو اهل  
 التقوى واهل المغفرة ] وروى الطبري بسنده الى ابن عمر رضي الله  
 عنهما قال لو برزت لي القدرية في صعيد ولم ترجعوا لضربت اعناقهم \*  
 وروى القعنبي في الموطاء فيما قرأ على الامام مالك رضي الله عنه  
 عن عمه الى سهيل قال كنت امس مع عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه  
 فاستشارني في القدرية - فقلت اني ارى ان تستتيبهم فان قابوا  
 والا عرضتهم على السيف فقال عمر ذلك رايب - قال مالك وذلك  
 رايب \* وكذلك رواه يحيى بن يحيى عن الامام مالك \* وروى الطبري  
 بسنده الى الامام احمد رضي الله عنه انه سئل عن القدرية يستتاب  
 وقيل له ان عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس يريان ان يستتاب فان تاب  
 والا ضربت عنقه - فقال ارى ان يستتاب اذا جحد العلم قيل وكيف  
 يجحد العلم قال اذا قال لم يكن هذا في علم الله استتيب - فان تاب  
 والا ضربت عنقه \* قلت قول الامام احمد هذا هو الذي عليه الاتفاق -  
 اعنى القول بتكفير من نفي العلم \* فانه يستلزم نفي التقدير ايضا  
 كما تقدم بخلاف نفي التقدير السابق دون العلم فان فيه الخلاف المتقدم  
 فقيده الامام احمد في جوابه ما اطلقه الامامان المذكوران في جوابيهما رضي



الله عن الجميع \* وقد قدمت قصة غيلان مع عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وما عاهده عليه من ترك العود الى مقالته في القدر وعوده اليها وقتله مصلوباً في ولاية هشام بن عبد الملك \* وروى البيهقي بسنده الى الامام مالك رضي الله عنه انه قال كان عدة من اهل الفضل والصلاح ضلّهم غيلان وبسند الامامين البيهقي والطبري الى الامام ابراهيم بن طهمان قال الجهمية والقدرية كفار \* وقال الامام ابو ثور القدرية من قال ان الله لم يخلق افاعيل العباد وان المعاصي لم يقدرها عليهم ولم يخلقها فهو لاء قدرية - ولا يصلي خلفهم ولا يعاد مرضاهم ولا يشهد جنازتهم - ويستتابون من هذه المقالة - فان تابوا والا ضربت اعناقهم \* وذلك ان الله تعالى خالق كل شيء وقال تعالى [ انا كل شيء خلقناه بقدر ] فمن زعم ان شيئاً ليس بمخلوق من افاعيل العباد كان ضالاً - وذلك انه يزعم انه يخلق فعلاً - والاشياء قسمان اما عرض او جسم فمن زعم انه خلق جسماً او عرضاً فقد كفر \* قلت واما القسم الثالث الذي هو الجوهر الفرد ففي امكان وجودة اختلاف فعله لم يذكره لاجل ذلك \* وقال عبد الله بن سالم ادركت اهل حمص وقد اخرجوا ثور بن يزيد واحرقوا داره لكلامه في القدر \* وذكر الشيخ ابو العباس بن مسروق ان الشيخ العارف بالله الامام ابا عبد الله المحاسبي رضي الله عنه مات وهو محتاج الى درهم وترك ابوه مالا واحوالاً كثيرة نفيسة فلم يقبل منها شيئاً من اجل ان اباه كان يقول بالقدر \* وذكر عنه الاستاذ ابو القسم القشيري انه ورث من ابيه سبعين الف درهم - وروى عنه ايضاً انه خلف ضياعاً وعقاراً فلم ياخذ منها شيئاً ومات وهو محتاج الى درهم \* وروى الطبري بسنده الى الامام احمد رضي الله عنه انه قال لا يصلي خلف القدرية \* وبسند الى القاضي ابي يوسف صاحب الامام ابي حنيفة رضي الله عنهما انه قال لا يصلي

خلف جهمي ولا قدرى ولا رافضى \* وعنه انه سئل عن الحكم في  
القدرية - فقال الحكم ان من تعدى الحكم استنبذه \* فان تاب والا قتلته \*  
وقال شعيب بن حرب قلت لسفيان يعني الامام سفيان الثوري رضي  
الله عنه ينسب لي قدرى اوجه قال لا - ولا كرامة \* قلت فهذا ما  
اقتصرت عليه من ذكر الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
واقوال علماء اهل الحق والسنة والجماعة من السلف والخلف رضي الله  
عنهم في وصف القدرية - وذمهم وتكفيرهم \* وقد روى عن الامام الشافعي  
رضي الله عنه تكفير من يقول بخلق القرآن ونافى القدر والرؤية - ولكن  
الصحيح المختار عند المحققين من اصحابه من الفقهاء والاصوليين بل  
عند الجمهور من الشافعيين تاويل ما روى عنه من ذلك كما سيأتي  
ذكرة انشاء الله تعالى في آخر هذا المعتقد عند شرح قولي وقبلتنا من  
امها لا يكفر سوى فرق يأتي ذكرها فانه ظاهر كفرها \* وهذا المذهب  
ينبغي ان يعتمد فهو الاحوط الاوسط من مذاهب اهل السنة التي هي  
اوسط مذاهب الامة \* وسأذكر ادلتنا على ما ذكرت من عدم التكفير  
عندنا واذكر نصوص اصحابنا في ذلك والفرق بين مذهب الاعتقاد  
ومذهب العناد - وليس هناك دليل قاطع على تكفير احد من اهل  
القبلة والاخراج من الملة بالكلية \* ولهذا قال الامام حجة الاسلام ابو حامد  
الغزالي رضي الله عنه لترك قتل الف نفس استحقوا القتل اهون او قال  
اسلم من سفك محجمة دم مسلم لغير حق \* قلت نعم هناك بعض  
فرق كل منهم عن دين الاسلام مرق \* وسأذكرهم انشاء الله تعالى فانهم  
خرجوا من بين الانام بواضح الكفر عن ملة الاسلام كالباطنية واهل الاباحة  
والقائلين بسقوط التكليف عنهم - والقائلين بالحلول والاتحاد والمنجمين  
المعتقدين ان النجوم مدبرة او مؤثرة بذاتها والفلاسفة المعتقدين ان الطبائع

مقارنة بذاتها وسائر القائلين منهم ومن غيرهم بقدم العالم او حدوث الصانع سبحانه او انه غير مختار او غير قادر او غير عالم او عالم بالكمليات - دون الجزئيات - او عالم بالموجودات - دون المعدومات لا يعلمها حتى يوجد ومن قال ان عليا رضي الله عنه هو النبي ولكن اخطا جبريل عليه السلام بعدوله بالوحي الى محمد صلى الله عليه وسلم - وكذلك صرح جماعة من الائمة من اصحابنا الشافعية وغيرهم ان من قذف عائشة رضي الله عنهما فهو كافر لتكذيبه بكلام الله عز وجل في برأتها \* قلت واختلف العلماء في من جهل صفة من صفات الله تعالى هل يكفر قال بعضهم يكفر وقال بعضهم لا يكفر بجهل الصفة بخلاف جردها \* ومن قال بالتكفير الامام الكبير محمد بن جوير الطبري - وشيخ السنة الامام ابو الحسن الاشعري اولا وقال آخرا لا يكفر راجعا عن قوله الاول وعلى ذلك استقر مذهبه قال لانه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا وشرعا \* وانما يكفر من اعتقد ان مقالته حق ووافقه على هذا آخرون \* وقالوا لو سئل الناس عن الصفات لوجد العالم بها قليلا \* قلت وهذه المسئلة نقلها الامام محيي الدين عن الامام ابي الفضل عياض مع اقوال كثيرة في اختلاف الشراح في تاويل قول الرجل الذي قال لئن قدر الله علي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا الحديث الصحيح - فقالت طائفة لايجوز حمله على نفي القدرة فالشك في قدرة الله كافر والرجل القائل هذا ليس بكافر ولكن لقوله معنيان احدهما معناه لئن قدر علي العذاب اى قضاة يقال منه قدر بالتخفيف وقدر بالتشديد بمعني واحد \* والثاني ان قدر هذا بمعني ضيق علي كقوله تعالى [ فقد رزقه ] \* وقالت طائفة قاله غير ضابط لكلامه في حال غلبة وعدم تيقظ وصف لا يواخذ به \* وقالت طائفة هذا من مجاز كلام العرب وبديع خطابها يسمونه مزج اليقين بالشك كقوله تعالى



[ وانا او اياكم لعلي هدى ] صورته صورة الشك والمراد به اليقين \* وقالت طائفة جهل صفة من صفات الله ثم اختلفوا في ذلك على ما تقدم انتهى مختصرا \* رجعنا الى ذكر القدر وقد تقدم قول الامام ابو المظفر السمعاني رضي الله عنه ان القدر سر من اسرار الله ضربت دونه الاستار واختص الله تعالى به وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة وطوى علمه عن العالم فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب الى آخر كلامه \* وقال بعض العارفين الآيات والاحاديث التي فيها جزاء الاعمال ابدت حكمة التكليف والآيات والاحاديث التي فيها اثبات القدر ابدت مقتضى الآلية والتوحيد \* قلت وهذا كلام حسن فان الارادة الالهية قد سبقت بتخصيص اهل السعادة بالجنة واهل الشقاوة بالنار قبل الاعمال بمقتضى الحكمة الالهية في ازل الازال \* وقد تأملت احكام الشرع فرايتها متعلقة بالظاهر الا الايمان بالقدر فان الحكم فيه متعلق بالباطن مع كون ما يتعلق به من الاعمال وما يترتب عليه من الثواب والعقاب منوطا بالظاهر \* وبيان ذلك ان في الظاهر ان من تاب تاب الله عليه وفي الباطن من تاب الله عليه تاب \* وفي الظاهر ان من عمل صالحا دخل الجنة وفي الباطن من سبقت له بالجنة السعادة بمقتضى الارادة عمل صالحا وكلفنا بالامرين معا اعني بالتوبة من الذنوب وبالايمان باننا لانقدر على التوبة حتى يهدينا الله وعلينا ان نتوب وباقامة الحدود على مرتكب موجبها وبالايمان بان الله قدرها عليه وبالسخط على النفس اذا عصت واللوم لها والمعاقبة وبالرضا بالقضاء في ذلك والايمان بكونه كان في السابقة التي يتبعها العافية \* و من آيات الناطقة ان اللاحقة راجعة الى السابقة قول من لا يدرك وصفه الواصفون [ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون ] ومن الاحاديث في ذلك ايضا قول سيد الانام -

عليه افضل الصلوة والسلام - الذي رواه الائمة الاعلام - حاملوا رايات السنة - ما منكم من احد الا وكتب مقعدة من الفار او من البجعة الحديث الصحيح المتقدم الذي رواه امام المحدثين البخاري ومسلم ورواه ايضا الامامان ابوداؤد والترمذي كلهم اخرجوه رضي الله عنهم من رواية الامام امير المؤمنين على رضوان الله عليه بسندهم الصحيح اليه - قال الامام ابوسليم الخطابي رضي الله عنه هذا الحديث اذا قاملته اصبحت منه الشفاء فيما يتخالفك من امر القدر وذلك ان السائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم والقائل له افلا فتكل على كتابنا وندع العمل لم يترك شيئا مما في ابواب المطالبات والاسولة الواقعة في باب التجويز والتعديل الا وقد طالب به - وسأل عنه فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان القياس في هذا الباب متروك والمطالبة عليه ساقطة وانه لا يشبه الامور المعلولة التي عقلت معانيها وجرت معاملات البشر فيما بينهم عليها واخبر انه انما امرهم بالعمل ليكون اماراة في الحال العاجلة لما يصيرون اليه في الحال الاجلة فمن يسر له العمل الصالح كان مامولا له الفوز ومن يسر له العمل الخبيث كان مخوفا عليه الهلاك وهذه الامارات من جهة العلم الظاهر وليست بموجبات فان الله تعالى طوى علم الغيب عن خلقه وحجبهم عن دركه كما اخفى امر الساعة قال ويشبه ان يكونوا والله اعلم انما عوملوا بهذه المعاملة وتعبدوا بهذا النوع من التعبد ليتعلق خوفهم بالباطن المغيب عنهم ورجاءهم بالظاهر البادي لهم - والخوف والرجاء مدرجتا العبودية فيستكملوا بذلك صفة الايمان ويدين لهم ان كلا ميسر لما خلق له وان عمله في العاجل دليل مصيره في الاجل ولذلك تمثل بقوله تعالى [ فاما من اعطى واتقى ] الآية وهذه الامور انما هي في حكم الظاهر من احوال العباد ومن وراء ذلك علم الله عز وجل فيهم وهو الحكيم الخبير [ لا يسئل عما يفعل

وهم يستلّون [ قال واذا طلبت لهذا الشأن نظيرا من العلم يجمع لك هذين المعنيين فاطلبه في باب امر الرزق المقسوم مع الامر بالكسب \* وامر الاجل المضروب في العمر مع التعالج بالطب \* فانك تجد الغيب منهما على موجبه - والظاهر البادي سببا مخيلا \* وقد اطلع الناس عوامهم وخواصهم على ان الظاهر منهما لا يترك \* وقال ايضا اعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم ان العلم السابق في امرهم واقع على معنى الربوبية وذلك لا يبطل تكليفهم العمل بحق العبودية الا انه اخبر ان كلا من الخلق ميسر لما خلق له في الغيب فيسوقه الى العمل الى ما كتب من سعادة او شقاوة فيثاب ويعاقب على سبيل المجازاة \* فمعنى العمل التعريض - او قال التعرض للثواب او العقاب وبه وقعت الحجة وعمايه دارت المعاملة \* فلهذا قال عمر رضي الله عنه ففعل اذن ولم نراجع وهذا من لطيف العلم الذي لا يدركه الا من لطف به ودقت نطقته وحضرة من التوفيق - ما حضر لعمرو وابصر وجه الحكمة فيه واقصر عن التمادي في البحث والمسائلة عنه انتهى كلامه \* قلت وقد جمع فيه من الحسن والتحقيق - ما يشهد له بالفضل والتوفيق \* وقال الامام ابو الفضل القاسمي العياض رضي الله عنه لا يبعد في العقل ان يجعل الله هذه الاعمال اشارة على دخول الجنة والنار ويشهد لكل عبد ما قضى له وعليه في ذلك \* ولم يقصد السائل بهذا السؤال الاعتراض على قول النبي صلى الله عليه وسلم بالرد والتشكيك كما يقصد المعتزلة باعتراضها القدر في الحق من غير مبالاة وترد الاحاديث وما يشبهها وتعرض عليها بانه تعالى اذا خلق معصية العاصي فلم يعذبه على ما خلق فيه وما سمعوا قوله تعالى [ لا يستل عما يفعل ] وقال الامام ابوبكر الباقلاني رضي الله عنه اعلم ان كل الحاد وبرهمة وثنية وقول بالنفاسخ وانكار ايلام البهائم والاطفال وكلما بنت عليه



المعتزلة كلامهم ووافقت به اهل الكفر والالحاد انما الجأهم اليه القول بالتعديل والتجوير وقياس افعال الله تعالى على افعالنا واخذ عدله وصفاته من صفاتنا وحكمتنا وافعالنا \* قلت وقد تقدم الكلام معهم والرد عليهم فيما بنوا عليه مذهبهم من التحسين والتقبيح العقليين والاحتجاج على بطلان ذلك ومما يحتج به عليهم ايضا وجوه \* الأول قوله عز وجل [ وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ] ونحو ذلك من الآيات المصروفة بأمر الله واعلامه يرد الحكم اليه دون غيره \* الثاني الآثار المصروفة بأعلام الانبياء عليهم السلام الخلق بكون الحكم لله تعالى واقوالهم الدالة على ذلك كقول يوسف وابنه عليهما السلام [ ان الحكم الا لله ] ونحو ذلك من اقوالهم \* الثالث قوله تعالى [ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ] والقائلون بتحسين العقل وتقبيحه حكموه ولم يحكموا بكتاب الله ولا سنة رسوله بل خالفوهما وردوهما ولم يقبلوهما فيما يطول ذكره من الامور الاخرية وغيرهما مما دلت عليه قواطع السمع ولا يتطرق العقل اليه بمنع \* الرابع ما قاله الامام المحقق ابن الحاجب المالكي رضي الله عنه لو حسن العقل او قبح لذاته او لصفته لم يكن الباري تعالى مختارا في الحكم لان الحكم بالمرجوح على خلاف المعقول فيلزم الاخر فلا اختيار \* قلت وتام الاستدلال لكن الاختيار ثابت لقوله عز وجل [ وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون ] فلا يكون العقل محسنا ومقبحا \* الخامس قوله سبحانه [ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ] قلت ووجه الاستدلال ان بيان حكم شيء مودع في الكتاب لتلقى الاحكام منه لاية المذكورة فان لم يفهم منه رجع فيها الى السنة لقوله تعالى [ لنبين للناس ما نزل اليهم ] فالحكم كما ذكرنا منوط بالشرع المعبر عنه بالسمع \*

فان قيل القياس احد الادلة وهو عقلي فانت ليس هو بعقلي راجع الى التحسين والتقبيح الذي القول به غير صحيح بل هو راجع الى السمع ويوجب العمل به الشرع على المذهب الصحيح العجدير بالقطع لانه حمل مجهول الحكم من الفرع على اصل معلومه بعلة الجمع وكذلك الاجماع لا يكون الا عن دليل سمعي قد شاع \* السادس انه تعالى خلق ابليس وعلم منه انه لا يفعل الا الشر من الاغواء والاضلال [ وانظروا الى يوم يبعثون ] وكذلك خالق الدجال وسلطهما بما جعل فيهما من القوة على الاضلال والفتنة فهل كان ذلك منه الا عدلا وحكمة وهل كان ذلك جاريا على حكم تحسين العقل وتقبيحه كما زعموا فلا فرق بين خلق الشر وبين التقوية عليه والتمكين منه فاين حكم العقل الذي حكموا وهل كان اصلح الذي زعموا انه واجب على الملك الديان خلق الشيطان وكل فتان للمفتونين ام لو ان ذلك ما كان وهل اراد بخلق ذلك ان لا يعصي ام يعصي ويحكم ما يشاء ويفضل ويهدي ويسعد ويشقى وهل كان للشيطان الذي اضل جبلا كثيرا من البشر بشيطان آخر اضله ام سابق القدر \* وما معني قوله تعالى [ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي اذانهم وقرا واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفينا ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ] فسواء كان معناه عظما او كبريا او راسنا او سلطنا فليس للعقل الذي زعموا من التحسين الي موافقة ذلك سبيل \* السابع لو كان العقل قاضيا حاكما لما حسن تخلية العبيد يفجرون بالاماء - فانه مستقيم عقد العقلاء فما جوابك ايها المعتزلي عن ذلك اتقول انه جاهل بذلك ام على المنع منه غير قادر \* فكلوا احد منهما قائله كافر \* فبانه ايما اهون عليك سلك منهج يودي الى الكفر الصريح ام ترك القول بالتحسين والتقبيح \* الثامن ما قدمت من الاستدلال بقوله تعالى [ وما كنا

معديين حتى بعبت رسومه اذ في ذلك نبي بوم حرم بعد السرع  
لنفي لازمه الذي هو العذاب كما صرح به الكتاب \* التاسع ما تقدم ايضا  
من ان شكر المنعم لو وجب عقلا لم يخل اما ان يكون لغير فائدة وهو  
عبث او لفائدة للمشكور وهو مقدس عن ذلك او للشاكر في الدنيا وهو  
مشقة بلا حظ او في الآخرة ولا اعتداء للعقل اليها وانه تصرف بغير اذن  
الملك وتقوية بذكر نذر حقير بالنسبة الى كبريائه وعظم جلاله ويصير كمن  
يمدح ملكا في جميع الاقطار - ويثني عليه بالليل والنهار - ويقول انعم علي  
برغيف او درهم او دينار - فان جميع ما اعطاه من النعم بالنسبة الى  
عظمته وما اتصف به من الكرم اقل واحقر من الديار والبرغيف والدرهم  
بالنسبة الى ملك اكبر ملك واعظم فيصير بجميع ذلك متعرضا للمعقوبة  
والمهالك واذا كان الامر كذلك فالعقل يقول له مالك ولذلك يصير ذهبا  
له فضلا ان يكون له امرا كما زعموا انه يجب عليه ان يكون شاكرا \*  
العاشر ما قاله الامام المشهور بافحام الخصوم وايضاح المعاني - التاخي  
الاجل ابوبكر الباقلاني رضي الله عنه مخاطبا لهم طريق ما ذكرتم لو كان  
العقل لم يخل اما ان يكون معلوما بضرورته او بدليله والاول محال لان  
ما علم بضرورة العقل العقلاء فيه مشتركون ولا يجوز اختلافهم في امر  
ضروري \* و اكثر العقلاء بل كلهم الذين يقوم بهم الحجة - وينقطع بهم العذر -  
ويقطع بصدقهم ضرورة فيما يخبرون يجحدون ما ادعيتهم \* وعندهم ما علم  
ذلك الا بالسمع \* والثاني قد وافقتمونا على بطلانه اذ لو كان بالنظر نصح  
ان يجمله بعض النظار \* الحادي عشر ما قاله الفحل المناظر - والبحر  
الزاخر - المتقدم في الفقه والاصلين - النجيب بن النجيب امام الحرمين -  
رضي الله عنه لسنا نذكر ان العقل تقتضي من اهلها اجتذاب المهالك وابتدار  
المنافع الممكنة - ولكن هذا في حق الادميين \* ولما منا فيما يحسن وينتفع



في حكم الله تعالى الذي لا يناله نفع ولا ضرر بفعلنا ولا بنكره \* وإنما الحظ  
لذا فيه بالثواب والعقاب \* والعقول لا تصرف لها في ذلك فانه غيب  
والرب تعالى يفعل ما يشاء \* الثاني عشر ما قاله الامام المشهور في الآفاق -  
الشيخ الجليل ابو اسحق - اعني الشيخ - رازي المعروف بالفيروز آبادي \*  
ولو وجب بشي من جهة العقل قبل مجي الرسل فكان العقل حجة  
مجردة في ذلك لما قال الله تعالى [ لئلا يكون للناس على الله حجة  
بعد الرسل ] بل كان يقول لئلا يكون للناس على الله حجة بعد العقل \*  
الثالث عشر لو كان الى تحسين العقل وتقبيحه مرجع الاحكام لما اختلفت  
لنا بهيمة الانعام وتعذيبها بالذبح وغيره من الآلام من غير اقتساف معاص  
منها واجترام كما سيأتي ان شاء الله تقرير ذلك واضحا للفهام . فاضحا لمن  
قال لا يكون من الله بغير ذنب ايلا \* الرابع عشر اقول ايها المعتزلي الدافع  
بالفكاح بنته واخته لرجل اجنبي ينكشف عورتها وينظر الى ما يجب  
ستره - حتى عن ايديها وامها \* ويلعب ذلك كيف ماشاء بها \* هل يحسن  
العقل ذلك من الاجنبي ويقبحه من اقرب الناس اليها اللازم له صونها  
واللاحق له عارها واغيرة عليها كيف وفي الغيرة من الرؤية وحدها او انذكر  
بالغم قد طال ما انشد الشعر فيما تقدم \* ومن الشواهد على ذلك والدلائل  
قول القائل \*

اغار عليها ان ترى الشمس وجهها      بغبر خمار والمتعصب غيور

وقول الآخر \*

ولا نذكر الى العامرية انفي      اغار عليها من فم المتكلم

قلت وقد اقتصرت على هذه الادلة المذكورة على بطلان القول بالتحسين  
والنقيص العقلي وقد فرعوا على هذا الاصل الفاسد فروعاً كثيرة باطلة وكل  
دليل افمناه على بطلان اصلهم فانه يهدم جميع ما بنوا عليه من الفروع من

حديث الجملة \* اذ من المستحيل فى العقل بقاء الفرع مع انهدام الاصل  
 مع انه لابد ان يستدل على بطلان كل فرع في موضعه ان شاء الله تعالى  
 بدليل مختص به فيما بنوا من تفريع العقائد على الاصل الفاسد ان الله  
 تعالى ما خلق شيئاً من اعمال العباد ولا اضل احداً ولا اراد افساله  
 بل اراد اصلاحهم وهدايتهم - فلم يقع في ملكه ما اراد بل وقع مراد خلقه  
 من مراده فكان ما لم يشا وما شاء لم يكن والخلق ما شاءة كان وما  
 لم يشاءة لم يكن فجعلوا مراد العبد نافذاً في كل مقصود - وحكموا بمراد  
 آله القادر المعبود - وقالوا ما نفذت ارادته في خلقه ولا مشيئته في ملكه  
 وصمموا في الاعتقاد على انه تعالى لا يقدر على افعال العباد \* وزعموا  
 بناء على قاعدتهم ان صفة القبيح في كل قبيح غير مختلفة ولا متزايدة  
 بل كلها على وتيرة واحدة \* قال الامام القاضي ابو بكر الباقلاني رضى الله  
 عنه اتفقوا على هذا فحينئذ الكفر بالله تعالى وجحد رسله وقتلهم كغيره  
 من صفات المعاصي \* وذلك منهم مخالف لما علم بالضرورة من الشرائع  
 ومن الكتاب والسنة - ومن مقتضى العقل - ولما اجمع عليه المسلمون  
 ولمذهبهم في الفرق بين الكبائر والصغائر \* ومنها انكارهم كرامات الاولياء ،  
 لما لم تتسع عقولهم للفرق بينها وبين المعجزات فكافهم ما سمعوا قط قوله  
 تعالى في مريم [ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً ] ولا  
 سمعوا شيئاً من سير الصحابة والتابعين - وسائر السلف الصالحين ، ومنها  
 انكارهم الدجال واحواله كذلك فردوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما تواتر عنه من الاخبار عنه والاستعادة منه \* وان عيسى عليه السلام يقرن  
 فيقتله \* فكل ذلك من السمعيات القطعية \* بل ردوا على جميع الرسل  
 لانهم انذروا قومهم ولم يبالوا بشيء من ذلك \* ومنها انكار ابي الحسين  
 منهم بعض الاجساد فشارك الفلاسفة والباطنية وسائر الكفار المفكرين

ذلك \* ومنها انكار بعضهم بقاء نعيم الجنة و عذاب النار ابدًا بل ينقضي ذلك كانهم ماتوا ولا سمعوا قوله تعالى [ ان هذا لرزقنا ما له من نفاد عطاء غير مجدوذ اكلها دائم وظلها وماهم منها بمخرجين كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها ] \* ومنها نفيعهم لصفات الله تعالى كما سيأتي ذلك في موضعه ان شاء الله تعالى \* ومنها قولهم بوجوب شكر المنعم عقلا \* ومنها انه يجب على الله تعالى اللطف وهو عبارة عما يقرب العبد من الطاعة ويبعد من المعصية \* وقد اكدبهم القرآن في غير ما اية كقوله تعالى [ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون - واملي لهم ليزدادوا اثما ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ] \* ومنها قولهم انه يجب عليه تعالى تمكين العبد من الطاعات وقد اكدبهم القرآن في ذلك قال الله تعالى [ ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية ] وغير ذلك من آيات \* ومنها قولهم انه يجب عليه تعالى رعاية مصالح عباده بل رعاية الاصالح وزاد البغداديون منهم فقالوا لاشي اصلح مما فعل بكل مكلف ولا يقدر على غيره \* قال اصحابنا وهذا كفر شنيع - وتعجيز لله تعالى قبيح \* واستدلوا عليه بما هو اشنع بانه لو كان يقدر - ومنع كان بخيلا ظالما وتعالى الله عن قولهم علوا كبيرا قالوا ولو كان عفة ما يؤمن به الكافر ومنعه اياه لكان ظالما [ كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا ] نطقوا بما يوجب تفاهي مقدوراته وتعجيزه وحدوثه \* اذ التفاهي في القدرة صفة المخلوق ويلزمهم جميعا ان لا يجوز ان يتلي سبحانه احدا ابتلاء - ولا يكلفه شيئا من التكاليف الشاقة بل يدخل الخلق الجنة بلا نصب بل يخلقهم فيها ابتداء اذ ذلك هو الاصالح لهم والقرآن يكذبهم وكذا تسليط الظلمة على الانبياء والاولياء وغير ذلك من انواع البلاء - وقد قال الله تعالى [ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولكن يضل من يشاء - ولو شاء الله لجمعهم على



الهدى - ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا [ الى غير ذلك مما تقدم وغيره ولا حاجة الى التطويل - بل نذكره وقد اخبر الله عن اعتراف الكفار عند دخول الفار بما يكذب المعتزلة - ومن تبعهم فى الانكار المخالف لنص الكتاب فى الحكاية عن حققت عليه كلمة العذاب - وفيما ادعوه من رعاية الاصلح من الايجاب - وادى مصلحة فى الكفر للكفار وفى العذاب بالذات - نسأل الله الكريم العافية من جميع ذلك ومن اعتقاد اولئك \* وقصة مناظرة شيخ السنة وماضي الاسنة ناصر الحق بالبراهين القاطعة ومفخم الفرق الزائغة المبسدة الجامع بين الدليالين السمعي والنظري السيخ الامام ابى الحسن الاشعري رضى الله عنه مع الجبائي - احد رؤس المعتزلة واثمتهم الضالة المضلة - مشهورة شائعة ولرايه عليا امامدا رابعة + ومختصرها انه سأل الجبائي عن ثلاثة اخوة احدهم تقى - والثاني كافر والثالث صغير ماتوا كذلك كيف حالهم فى الاخرى - فقال الجبائي التقى فى الدرجات العلا والكافر فى الدرجات والصغير من اهل السلامة - فقال ابو الحسن ان اراد الصغير ان يذهب الى درجات التقى هل يؤذن له فقال الجبائي لا - لانه يقال له ان اخاك انما وصل الى تلك الدرجات بطاعته \* وليس لك مثلها \* فقال ابو الحسن فان قال التقير ليس مني لانك ما ابقيتني وما اقدرتني على الطاعة فقال الجبائي يقول الله علمت انك لو بقيت لشقيت وصرت مستحقا للعقاب \* فقال ابو الحسن فان قال الكافر يا الله العالمين كما علمت حاله فقد علمت حالى فلم راعيت مصلحته دون مصلحتي فانقطع الجبائي \* قلت وفى الاشارة الى عدم ظلمه سبحانه في كل ما بعبادة وعمل - والى عدم وجوب الاصلح لهم عاينه عز وجل والرجوع فى التحسين والتقييس الى الشرع وحكمه المقبول الممثل وحسن جميع الوجود في عين القلب دون عين الوجه جامعاً

للجمال المكمل اشرت فيما يطول ذكره من القصيدات - ومختصر في هذه

\* الابيات \*

\* الابيات \*

ارى الكون في عين الفؤاد جميعه  
مليح المعاني مابه ما يقبح  
واما بعين الوجه يحكم ناظر  
بقبح وحكم القلب اوفى وارجم  
واحكامه حسنا وقبحا مردها  
الى الشرع ما عقل لذلك يصلح  
واصلح للمخلوق ليس بواجب  
والاعذاب النار للعباد اصلح  
ولا ظلم في ايلامه لعباده  
والا فما بال البهائم قذبح  
فخير من الكفار كل بهيمة  
ومن رد حكم الشرع ما قط يفلح  
الهي امتنا تابعين لسنة  
بها تابع للفوز بالسعد يربح  
وصل على من جازنا - شارعا لها  
حريصا على الارشاد يهدي وينصح

وذكر الامام الحافظ ابو القاسم بن عساكر رضي الله عنه في كتابه المسمى  
بتبيين كذب المفتري فيما نسبته الى الاشعري \* وهو كتاب جليل حصل  
في مناقب الشيخ ابي الحسن واصحابه \* ان الشيخ ابا الحسن المذكور  
الف في القرآن كتابه الملقب بالمختري - وكان قد بلغ فيه سورة الكهف  
قد انتهى مائة كتاب \* ولم يترك آية تعلق بها بدعي الا ابطل تعلقه بها

وجعلها حجة لاهل الحق \* وذكر الفقيه الامام ابن العربي المالكي رضي الله عنه في كتابه العواصم ان كتاب ابي الحسن المذكور كان في خزانة دار الخلافة \* وان صاحب ابن عباد بذل لخازنها عشرة آلاف دينار ليحرقها حتى تحترق ففعل \* وقال بعض ائمتنا المتأخرين - وقد وقف على جزء من تفسير الشيخ ابي الحسن \* سماء بالرد على من خالف البيان من اهل الافك والبهتان - يقص فيه ما حرقه الجبائي والبلخي في تأليفهما \* قال في خطبته \* اما بعد فان اهل الريخ والتضليل تناولوا القرآن على آرائهم - وفسروه على اهوائهم - تفسيراً لم ينزل الله به سلطاناً - ولا اوضح به برهاناً - ولا روية عن رسول رب العالمين - ولا عن اهل بيته الطيبين - ولا عن الصحابة والتابعين - ولا عن السلف المتقدمين - او قال الصالحين افتراء منهم على الله قد ضلوا - وما كانوا مهتدين ثم قال رايت الجبائي ألف في تفسير القرآن كتاباً أوله على خلاف ما انزل الله عز وجل وعلى لغة اهل قريته المعروفة بجببا - وليس هو من اهل اللسان الذي نزل به القرآن - وما روى في كتابه حرفاً واحداً عن المفسرين \* وانما اعتمد على ما وسوس به شيطانه - وقد اخطأ في مواضع كثيرة - وأشار الى خطائه في كثير منها \* ثم قال واللف البلخي كتاباً ما اضرب فيه عن تحقيق التفسير \* وسأذكر خطائه وفساده - وغرضي في هذا التفسير الرد على من طعن في القرآن من الملحدين - وعلى من حرف التأويل من المنتحلين - لدين المسلمين - والى الله ارجع في سلامة الدين \* ثم ذكر ديباجة نقضي ان الكتاب المذكور ان نسخ على مفاولها لم يصنف في الاسلام مثله نهى \* قلت وسأذكر بعد ان شاء الله رؤيا الشيخ ابي الحسن للنبى صلى الله عليه وسلم في المنام وامره له بتأمل الادلة على جواز رؤية الله عز وجل من المعقول - مع الادلة الدالة على وقوعها في الآخرة من المنقول \*



وقوله صلى الله عليه وسلم يا ابا الحسن اما كتبت يعني في الحديث ان الله تعالى يري في الآخرة - وانه رآه ليلة اخرى - فامره صلى الله عليه وسلم بتأمل جميع المسائل ففعل \* وان ذلك كان سبب رجوعه الى مذهب اهل السنة على ما رواه عنه الامام بن عساكر المذكور أولا \* رجعنا الى ما كنا بصدده مما اوجبوا على الله جل وعلا \* ومنها قولهم الثواب على الطاعات واجب عليه تعالى بمقتضى العقل لانه يقبض تكليف المشاق بلا اجر فكانهم ما رضوا ان يكونوا لله عبيدا يكلفهم ما يريد كما يتصرفون هم ويكلفون من لهم من العبيد هذا \* وعندهم شكر المنعم واجب عقلا فكانهم قد قاموا بشكر نعم لا تحصى - وزادوا عليها اعمالا يستحقون عليها الجزاء فقبض الله عبيدا اوجبوا عليه اشياء - وحجروا عليه ان يتصرف في ملكه بما شاء - اما سمعوا قول المولى سبحانه وتعالى [ قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وامه ومن في الارض جميعا ولله ملك السموات والارض وما بينهما ] واما اهل الحق فقالوا الثواب من الله تعالى فضل - وقد وعد به وهو الكريم الجواد - الصادق الذي لا يخلف الميعاد \* ومنها ما اوجبوا عليه تعالى من العقاب على الكبائر قبل التوبة وزعموا ان العفو عنها يقبض منه تعالى لان فيه اغراء فلزمهم مثله في الصغائر وان يكون خلقه اكرم منه تعالى الله عن قولهم فكانهم ما سمعوا قوله تعالى [ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم - يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء - يرجون رحمته ويخافون عذابه ] الى غير ذلك من آيات الصريحة فقبضهم الله أليس هو من حقه فلم لا يعفو عنه فها جعلوه كخلقهم اذ لهم ان يعفوا عن حقوقهم تعالى الله عن قولهم \* واما اهل الحق فقالوا عقابه عدل كما ان

ثوابه فضل لا يجب عليه شيء من الأشياء - لأنه مالك الملك يفعل ما يشاء \* وبسبب ما اوجبوا عليه من العقاب على الذنوب الكبائر انكروا الشفاعة في اخراج الموحدين من النار \* وما جاء في ذلك من صحيح الاخبار المتواترة من حيث المعنى \* فكانهم ما سمعوا بالمقام المحمود الاسنى الذي خص به نبينا صلى الله عليه وسلم - وزاده من فضله الاعظم \* ومنها قبول التوبة وقد اكدبهم الله تعالى بقوله [ ويتوب الله على من يشاء ] ولا يجب عليه ان يتوب على احد ولا ان يقبلها من احد بل ذلك راجع الى مشيئته مع وفائه تعالى بوعده الصديق وقوله الحق [ يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ] الآية ومنها ما ذهبوا اليه من ان الله تعالى ليس متفضلا على خلقه بايجادهم واختراعهم ولا متطولا عليهم بتكليفهم بل الحق والتكليف واجب عليه لمصلحتهم بزعمهم \* فكانهم ما قرؤوا قط ولا سمعوا ما ذكره الله في كتابه من امتنانه بذلك عليهم \* وقد اعترف بدخول اطفال المسلمين والمشركين الجنة دون تكليف وعذاب وتعذيب \* ومنها ايجابهم على الله نصب امام يحكم على الطاعات ويحجز عن المعاصي \* وحكي عنهم انهم قالوا للعبد ان يعترض على الله اذا لم ينصب اماما ويقول ما اردت حصول الطاعات مني لانك لم ينصب لي اماما وكما تحكموا على الله تعالى وحكموا وتحكموا على رسوله صلى الله عليه وسلم فقالوا يجب عليه ان ينص على تعيين امام وكذبوا بذلك وسياتي الادلة القطعية في موضعها على عدم نصبه صلى الله عليه وسلم على احد \* ومنها انهم اوجبوا في الانبياء عليهم السلام شروطا وسياتي عليها الكلام وعلى الجملة فجميع ما اوجبوه على الله تعالى قد اكدبهم فيه بقوله عز وجل [ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ] وغير ذلك مما ذكره تقدم وما ياتي في موضعه ان شاء الله تعالى والله اعلم \*

## تحقيق كون الحق في المذاهب المتوسط الانور

وبيان كون التوحيد لا يتم الا بالايمان بالقدر - قال الله عز وجل [وآلهم آله واحد لا آله الا هو الرحمن الرحيم] فكما لا آله الا هو تبارك وتعالى لا خالق الا هو جل وعلا وقال تعالى [هو الله الخالق الباري المصور] فيمدح سبحانه بذلك - والتمدح لا يكون الا بما ليس فيه مشارك \* فانظر ايها المعتزلي الى مذهب الاعتزال - كيف اكد سبحانه ذلك بالجمع بين هذه الاسماء التي هي من صفات الافعال - وهل ذلك الا خلاف ما قلتموه - كيف وقد صرح سبحانه باضافة الخلق الى كل شئ على اوضح الوجوه \* فقال عز من قائل [ذلکم الله ربکم لا آله الا هو خالق کل شئ فاعبدوه] وما اكتفي ايضا بهذه الاضافة العامة الجلية حتى قرن ذلك بالصفتين العامتين الربوبية والالهية \* ثم زاد انبع بيان خلقه لكل شئ تأكيداً وتقريراً فقال سبحانه [وخالق کل شئ فقدره تقديراً] مع ان التمدح باسم الخالق وحده كاف في الدلالة على الاختصاص فان لم تسلم ذلك اتيتك بشاهد مالك عن الزامه خلاص \* فما يقول هل اشعر باختصاص الممدوح حتى فاز من العليا بمجدها قول الشاعر في مدحه - الواهب المائة الهجان وعندها - ام لم يشعر باختصاصه فيما يمنح فلا فتخر حينئذ تميز به فيميز ويمدح لكنه ميمز ونوة بمدحه في الوری فلزم ان يكون ذلك بالاختصاص مشعرا - وذا شعر بذلك في مخلوق حقير - فما ظنك بالخالق العلي الكبير - وقال تعالى في كتب المقادير [ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين] - ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبيل ان نبرأها - وكل شئ فعلوه في الزبر - وكل صغير وكبير مستطر - وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً - وكل شئ احصيناه في امام مبين [وغير ذلك



مما هو معروف وكذلك الاحاديث - وقد قدمت ما فيه كفاية لمن  
 استبصر وتدبر بنظرة وفكرة ووفق للتصديق بالحديث الصحيح الصريح  
 ويؤمن بالقدر خيرة وشره وغير ذلك مما تقدم - وغيره مما لا نطول بذكره  
 بل لانجد الى استطاعة حصرة مما يتوقف على التصديق بمضمونه تمام  
 الايمان والتوحيد - ويتصف صاحبه بالاعتقاد الصحيح السديد \* قال الكبير  
 الامام حجة الاسلام - المشهور له بالصدقية وعلو المقام - ابو حامد قدس الله  
 روحه وزاده في جلالة قدرة تمام التوحيد والتصديق بالقدر خيرة وشره - قال  
 والاعتراض عليه محذور وازافة الفعل لاسباب والوسائط باطل فلا خالق  
 الا الله كما انه لا آله الا الله - والقول بالجبر فاسد وكلا طرفي قصد الامور  
 ذميم كما روي حماد بن عيسى بسنده الى السيد الكبير سلاله النبوة - معدن  
 الشرف والفضل والفتوة - بحر العالم الزاخر - محمد بن علي بن الحسين  
 الباقر - رضوان الله عليه وعلى آبائه انه قيل له هل اجبر الله العباد فقال الله  
 اعدل من ذلك فقل هل فوّض اليهم قال الله اعز من ذلك لو اجبرهم  
 لما عذبهم ولو فوّض اليهم ما كان الامر والنهي معنا قال السائل فكيف اقول  
 اذن قال منزلة بين المنزلتين هي ما بين السماء والارض والله في ذلك  
 سرّ لا تعلمونه - قال الامام ابو حامد لكن الذي يجب على المكلف اعتقاده  
 والذي يخلص به ايمانه ويفارق به اهل الاهواء او البدع ان كل ما يحدث  
 في العالم من خير وشر وحركة وسكون وصفة وموصوف وعمل ومعمول فبقضاء  
 الله وقدره وانه تعالى خالق الكل ومخترعه ومنشئه ومبرمه - ولا يكون في  
 العالم الا ما قدرة ولا يوجد منه الا ما يريد - فلو وجد في سلطانه ما لم يقدره  
 ولم يرد له لجاز عليه ان يريد في سلطانه وان يقضي فيه ويقدر ما لا يكون  
 وهذان يخرجان من اتصف بهما لو باحدهما من الالهية - نعوذ بالله  
 ذي الجلال - من التورط في الضلال \* وقال الامام البيهقي رضي الله عنه

ليس لقائل ان يقول اذا خلق كسبه ويسره لعمل اهل النار ثم عاقبه عليه  
كان ذلك منه ظلما كما ليس له ان يقول اذا مكفه منه وعلم انه لا يأتي  
منه غيره ثم عاقبه كان ذلك منه ظلما لان الظلم في كلام العرب مجاوزة  
الحد والله تعالى خالقنا وخالق اكتسابنا لا امر فوقه ولا حكم دونه وكل من  
سواه خلقه وملكه وهو يفعل في ملكه ما يشاء [ لا يسئل عما يفعل وهم  
يسئلون ] وقال ايضا الظلم عند العرب هو فعل ما ليس للفاعل فعله وليس  
شيء فعله الله الا وله فعل الا ترى انه فعل بالاطفال والمجانين والبهائم  
ما شاء من سائر انواع البلاء وقال [ اغرقوا فادخلوا نارا ] فغرقهم صغيرهم  
وكبيرهم - وفي عاد [ اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم ] وغير ذلك من الآيات  
الواردة في تعذيب الصغير والكبير والمجنون وغير هؤلاء بانواع البلاء \*  
وقال الامام ابو سليمان الخطابي رضي الله عنه اعلم ان لهم في هذا الباب  
وفى التعديل والتجويز اسولة كثيرة وامثلة يغالطون بها والانفصال عنها سهل  
ولكن قد يطول الامر على من شرع مشروع الكلام فلا يزال يورد ويصدر  
والخواطر لا تكاد تنتهي والانفاس لا تنقضي وتاليف الكلام كتاليف العدد  
والحساب لا ينتهي الى مبلغ معلوم ولا يتجاوز فيحتاج في هذا  
الى المقدمتين يعتمدهما اهل البصائر في الدين وعليهما كان معمول علماء  
السلف الذين اتوا الكلام في هذا الباب وتركوا الجدل فيه - احداهما  
ان يعلم ههنا امورا يلزمنا الايمان بجمالها ولا يصح وصولنا الى تفصيل  
حقائقها وسبيلنا ان نقتفي الى ما حد لنا فيها وان نرد الامر  
الى ما ورد من التوفيق في احكامها على ما منع عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه حين قيل له اعملوا فكل ميسر لما خلق له  
قال نعمل وسكت وفوق كل ذي علم عليم وقال تعالى [ وان الى ربك  
المنتهى ] \* قال بعض العلماء اذا انتهى الكلام الى الله والى ما تفرد به

من العلم فليس الا الانتهاء والتوقيف والتأنيّة ان نعلم ان ما لا يدركه العقل هو المستحيل في العقل وقد غلط الناس في هذا غلطا عظيما - فجعلوا الشيء الذي لا يدركه العقل لعجزه عن الاحاطة به مستحيلا في العقل وليسوا سواء لان الذي لا يدركه حظه التوقف فيه - والذي ينكرة هو الذي قضي باستحالته ولم يتوقف - وسبيل هذين ان يضبطا ولا يغفل عن مراعاتهما انتهى \* وروينا في صحيح مسلم عن ابي الاسود الدولي قال قال لي عمر بن حصين رضي الله عنه ارايت ما يعمل الناس اليوم ويكسحون فيه اشئ قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون به مما اتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم - فقلت بل شئ قد قضى عليهم ومضى فيهم فقال أفلا يكون ظلما قال ففرغت من ذلك وقلت كل شئ خلق الله وملك يده فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون - فقال لي يرحمك الله اني لم ارد بما سألتك الا لاحرز عقلك - ان رجلين من مزيّنة اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ارايت ما يعمل الناس اليوم ويكسحون فيه اشئ قضى عليهم ومضى فيهم من قدر سبق او فيما يستقبلون به مما اتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقال بل شئ قضى عليهم ومضى فيهم \* قلت وقد قدمت ايضا ما روى الامام الطبري بسنده الى عطاء بن ابي رباح قال كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما فجاءه رجل فقال يا ابن عباس ارايت من صدني عن الهدى - واوردني دار الضلالة والردى - أتراه قد ظلمني قال ان كان الهدى كان لك شيئا عنده فقد ظلمك - وان كان الهدى هو له يوتيهِ من يشأ فلم يظلمك - قم ولا تجالسني \* وروى الامام البيهقي بسنده انها جاءت جارية برقعة مختومة الى الامام سفيان الثوري رضي الله عنه ففضها وقرأ فاذا فيها - بسم الله الرحمن الرحيم من داود بن يزيد الازدي الى سفيان بن سعيد الثوري



ما تقول في رب قد تقدّر عليّ وقدّر عليّ ارشادي واصلاحي وعصمتي  
وتوفيقي فمنعني عن ذلك بقدرته وقد عزم عليّ ان يعذبني بالنار جار  
ام عدل \* فكتب اليه سفيان - بسم الله الرحمن الرحيم السلام عليّ من اتبع  
الهدى واقرّ بان محمدا رسولا رب العلا ان يكن الايمان والارشاد والاصلاح  
والعصمة والتوفيق حقا لك على الله لازما ودينا واجبا فمنعك بقدرته  
وحجبك بقوته ما هو لك عليه وقد عزم عليّ ان يعذبك بالنار قلنا انه  
جار عليك ولم يعدل ومن المحال ان يجور الله على احد من خلقه  
ولا يعدل وان يكن ذلك كله فضل من الله فالله يوتي فضله من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم - فكتب اليه داود انه قائب الى الله تعالى مما  
كان مقيما عليه وانه فوض الامور كلها الى رب العالمين \* وقال الشيخ الامام  
محي الدين النووي رضي الله عنه في قول النبي صلى الله عليه وسلم  
فيما يرويه عن ربه عز وجل يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي  
وجعلته بينكم محرما \* قال العلماء الظلم منه سبحانه مستحيل لانه  
التصرف في غير الملك او مجاوزة الحد وكلاهما مستحيل في حقه تعالى  
كيف يجاوز حدا وليس فوقه غير من يطيعه بل هو القاهر فوق عبادة  
وكيف يتصرف في غير ملك والعالم كله ملكه وسلطانه ومعني حرمت  
الظلم على نفسي تقدست عنه وتعاليت انتهى \* قلت والى كم في  
ميدان الاحتجاج والبيان - تركض جياذ العقل والنقل في اقامة البرهان -  
ونُرخي لها في ميدان الاخبار عن الغيب العيان - وقد جال في ميدان  
المشاهدة فرسان المجاهدة وغلب الخبر العيان - واجمع المقربون العارفون -  
بصفات السلطان السالكون - في منهج التوحيد الى الحضرة القدسية  
المختصة بخواص اهل الحق المضروبة فيما خيام الصوفية المقدسة في  
سلوك طرقها فضلا عن طرقها عن المبتدعة من جميع البرية على ان جميع

الحركات والسكنات مشاهدات ومعانيات بعين الكشف الحقيقي صادرات  
عن الصفات الكريمة مقدرات في العدم حقا - وموجودات من العدم خلقا ،  
قال الشيخ الكبير - الولي الشهير - العارف بالله الخبير - تاج العارفين - قطب  
علوم الاولياء العالمين - سيد الطائفة المشغولة بالله العارفة ذوالوصف الحميد -  
الاستاد ابو القاسم الجنيد - قدس الله روحه ونور ضريحه - سئل بعض العلماء  
عن التوحيد فقال السائل بين لي ما هو فقال معرفتك ان حركات الخلق  
وسكونهم فعل الله وحده لا شريك له فاذا عرفت ذلك فقد وحدته \*  
وقال الشيخ الكبير العارف - معدن الاسرار وبحر المعارف - نور الدياجي  
والخفادس - العالم الرباني فارس - رضي الله عنه التوحيد اسقاط الوسائط  
عند غلبة الحال والرجوع اليها عند الاحكام - وان الحسنات لا تغير الاقسام -  
من الشقاوة والسعادة \* وقال بعض العارفين منهم من الناس من يكون  
في توحيدة مكاشفا بالافعال يرى الحادثات بالله \* وقال الشيخ الكبير العالم  
الرباني العارف بالله ابوبكر الواسطي رضي الله عنه ادعى فرعون الربوبية  
على الكشف وادعت المعتزلة على الستر تقول ما شئت فعلت - وقال  
بعضهم التوحيد اسقاط اليات لا تقول لي وبي ومني مشيرا الى ان جميع  
الاشياء لله وبالله ومن الله وفي اسقاط اليات قال بعضهم \* \* شعر \*  
ومن انا حتى ان اقول قضيتني \* وعندي ولي او ليس عندي او انا  
وقد حاز توحيدى المحاسن كلها \* لاني ارى في كل شى له حسنا  
وقوم باسقاط الوسائط وحدوا \* وما ثبت عندي فاسقطها ذهبا  
وفي هذا المعنى قال الشيخ الكبير العارف بالله الولي - امام الطريقة ولسان  
الحقيقة ذوالمقام العلي - بحر العلوم والاسرار - ومعدن العارف والانوار - الحسن  
الشاذلي رضي الله عنه انا لا نرى مع الحق احدا من الخلق ان كان ولا بد  
فكالهباء في الهواء ان فتشته لم تجده شيئا \* قلت واقوال المشائخ في هذا

المعني كثيرة منتشرة ومعروفة مشهورة ولا حاجة بنا الى ان نتبع كل نص وقد وضع الحق والتوفيق باتباعه يحضض وفيما ذكرناه كفاية من اقوال علماء الظاهر والباطن مع نصوص الكتاب والسنة - لمن وفق لسلك طريق الحق بمحض الفضل والمنة \* وبعد هذه الاقوال والاجوبة والمسائل فما تقول ايها السائل الراضع من لبان المعتزلة نهلا وعلا - والرضاع تغير الطباع فلا يكاد يتصلح اصلا - القائل بالتحسين والتقبيح عقلا - وان الله جل وعلا - يقبح منه ما يقبح منا وانه لا يحسن من الرب ان يعلم من غير ذنب في الامراض والاسقام والبلايا والآلام التي بها زوال العقل ونزول الاعتلال - النازلان بالمجانين والاطفال - هل يتألمون بها ام لا فان قلت لا فقد كذبت الحس وافتريت بهتانا ان قالهم محسوس ومشهود عيانا وان قلت بذنب فقد خرقت الاجماع وكذبت بالحديث الصحيح الذي في الوجود شاع انهما من الثلاثة الذين اخبر صلى الله عليه وسلم بانه مرفوع عنهم القلم \* وانهقاد الاجماع مشهور على هذا المذكور وان قلت انما ابتلوا ليعوضوا ويثابوا عليها وترفع لهم درجات يجدونها اذا صاروا غدا اليها فقد هدمت مذهبك المبني على قاعدة التحسين والتقبيح واقررت على نفسك بالخطا والصريح ان يقبح في العقل من الحكيم أن لا ينعم احدا بنعيم حتى يذيقه من عذاب اليم \* وذلك كإنسان يعذب ضعيفا - ليعطيه رغيفا - فان ثواب الله تعالى للمبتلا في الجنان - بالنسبة الى سعة فضله وعظيم الامتنان - أقل من ذلك الرغيف بالنسبة الى ذلك الانسان - ولئن سلمنا صحة مذهبكم الظاهر الفساد - فنزلا في البحث لا في الاعتقاد \* فما تقول في البهائم التي شرع لنا حل ذبحها - ومن علينا بلذاتة أكل لحمها - وفي السمك والجراد اللذين احلا لنا ميتتين - وحل لنا شهما بالنار حييين - أيتألم المذكورات بما ذكرنا أم لا فان قلت لا فقد تهت وجحدت ما بالضرورة يعلم وان اعترفت



فهل ذلك لتعويض أم لا فان قلت نعم فقد اتيت بما لم يات به شريعة  
و نقضت أصلك ايضا كما تقدم وان قلت ليس ذلك لتعويض ومجازاة لها  
بل عقوبة ذنوب صدرت منها قلت لك وهل كلفت حتى تصورت منها  
المخالفة فعوقبت بسبب الذنوب السالفة فان قلت نعم فقد أفريت على  
الله تعالى تكليف البهائم - وافتريت عليها المخالفة والعصيان واكتساب  
الجرائم - وعند ذلك اقول لك هل هذا التكليف وارد على هذه الصور  
ام على صور اخرى تسحب الى هذه فان قلت بل على صور أخرى  
فقد ذهبت الى مذهب التناسخ الذي هو في محل المحال الباطل  
راسخ ولا تجد له أصلاً أصلاً لا شرعاً ولا عقلاً وان قلت ورد على هذه الصور \*  
قلت التكليف بالاحكام تشريع والتشريع موقوف باصحاب الشرائع وهم  
الرسل صلوات الله عليهم والرسول تكون من جنس المرسل اليهم قال الله  
تعالى [ وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ] فلزم من ذلك ان يكون  
لكل جنس من البهائم والحشرات وسائر الحيوانات نبي منها وقد التزم  
ذلك اهل هذا المذهب ولزمهم طرد ذلك في كل حيوان حتى في  
الهوام والخنافس والديدان وآوا في ذلك بفضائح وقبائح لم يسمع بمثلها  
كل غاد ورائح والى ذلك اشرت فيما تقدم بقولي \* \* شعر \*

بمذهب كل منهم رب ضحكة	مضحكة الباكي الحزين المثل
ففي الباطني كل الدواب مكلف	لها أنبياء يوحى الى كل مرسل
ومن عجيب ثور نبي بقرنه	وتيس خصوة مع حمار محمل
ولا تعب والتكليف نار وجنة	لنفس زكت عودا الى الفلك العلى
و في الرافضي جبريل اخطأ بوحيه	الى احمد لم يرسل الا الى على
فيا عجبا من مارق في ثلاثة	وعشرين عاما لاله مجهل
وفي العشوي مدّ ونحسة قاري	وحرف كلام الله والعرش معتلى

تعالى آله عن حلول حوادث به ولا لم بالحوادث يحل  
وللكل كم سجيّة وفضيحة وأعجوبة تعكس بها لم أطول  
واشرت بقولي في ثلثة وعشرين عاما الي مدة الوحي الي النبي صلى  
الله عليه وسلم<sup>1</sup> .....

[ان الذين سبقتم لهم هذا الحسن] وغير ذلك من آيات الكتاب المصروفة  
بما حق من كلمة العذاب و تقدير الذنوب عليهم علامة للشقاء - وعدورها منه  
حجة مع حججهم الباطلة على رب الارض والسماء - لو عذبهم بغير ذنب بل  
بمجرد القضاء - وتقدير هذا المذكور على وجه التنبيه - أقول الحجة في  
الظاهر لا تثبت الا بالذنب والذنب لا يتبث الا بالمخالفة والمخالفة لا تعد  
الا بالشرع والشرع لا يثبت الا بالرسول المتشريعين المبشرين المذنبين  
فالحجة لا تثبت في الظاهر الا ببعثة الرسل ومخالفة شرائعهم \* قال الله  
عز وجل [رسلا مبشرين ومذنبين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد  
الرسول] والى ذلك الاشارة بقوله تعالى [ولو انا اهلكناهم بعذاب من  
قبله لقالوا ربنا لو لا ارسلنا الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل  
ونخزي] فان قلت كيف يسبق القضاء بالشقاء من غير ذنب مضى -  
قلت اقتضت كلمة الحق السابقة وحكمته البالغة ان يكون في المملكة سعيد  
وشقي - وفاجر وتقي - وغني وفقير وشريف ودني - وعالم وجاهل - وظالم  
وعادل - وعزيز وذليل - وسخي وبخيل - وشجاع وجبان - ومكرم ومهان -  
ومعافي وسقيم - وعذاب ونعيم - وخير وشر - ونفع وضر - وبدعة وسنة - ونار  
وجنة - الى غير ذلك من الاقسام - الخارجة عن حصر الانام \* واقول ايضا  
ذلك مقتضى اسمائه الحسنى وصفاته العلا ان من اسمائه تعالى الجبار  
والقهار والضرار والنافع والخافض والرافع والمعز والمذل والمنقم والعفو \* ومن

<sup>1</sup> One page is here missing in the original MS.

صفاته العظمة والكبرياء والجلال والعلا والعزة والقدرة والقهر والسطوة \* وعلى الجملة اقتضت الحكمة البالغة والعلم الكامل القديم - ان يكون - الوجود جميعه على ما هو عليه من الاوصاف ومن العذاب والنعيم \* وان يقع المقدورات من جميع الكائنات على وفق ما سبق قضاء القدير الحكيم - العزيز العليم - من غير زيادة ولا نقص ولا تاخير ولا تقدير \* وقد قدمت شيئا من الكلام في ذاك في الجواب عن كلام الامام حجة الاسلام واشرت الى ما اقتضته الحكمة من كثرة التنوع والامناف والاتفاق والاختلاف \* وقد قال الله العظيم في كتابه الكريم [ ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ] ولذلك خلقهم وفي المشار اليه بذلك قولان - احدهما خلفهم للاختلاف \* والثاني للرحمة \* قلت قد وقع لي في وقت تسويد هذا الجواب تعجب ممن يرى تعذيب الجبار القهار - عصاة المومنين بالنار - بذنوب قدرها عليهم في القدم - قبيحا لا يليق بالحكيم ذوي الجود والكرم \* ولا يرى ما يلزم من القبح على مذهبه السقيم - في تعذيب الحكيم العليم - الجواد الكريم - الرؤف الرحيم - الغفور الحكيم - خير الغافرين - وارحم الراحمين - واكرم الارمين - عصاة المسلمين - المؤمنين الموحدين - بنار عظيمة ذات عذاب اليم \* ويحرمهم دار العز والنعيم - ويخلدهم في دار الهوان والحكيم ابدًا - على مذهبهم الخالي عن الهدى \* فهلا قبح عندهم في العقل الذي جعله حادما وجعل حكم التقبيح والتحسين عفه صادرا تعذيب حكيم موصوف بهذه الصفات الكريمة مؤمنا موحدا بفرد جريمة سرمد الدهر بنار عظيمة \* ومما يكذبه من حكم في العقل الصحيح - يكذبه ايضا محكم العقل الصريح \* قال الله العظيم اصدق القائلين [ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ] فهل القائل بوجوب ذلك الا حاكم على الحاكم الحكيم - وحاجز من الغفران على الغفور الرحيم - ومكذب بقوله المذكور الحكيم الكريم \* قلت



ولو لا ان صفاته تعالى اقتضت تخليد الكفار في النار لما منع العقل اخراجهم منها - بل ما اوجب ادخالهم فيها كيف والمخلوق الحقير ذو الاوصاف الذميمة والطبع الدني الذي هو الى التشفي بالانتقام مائل فد يسمع بالعفو عن كل مذنب عامد وناس وعالم وجاهل كما قال واحسن في ذلك القائل \*

\* شعر \*

سألزم نفسي الصغح عن كل مذنب \* وإن كثرت منه عليّ الجرائم  
وقال الآخر ولله دَرَّةٌ مِنْ قَائِلٍ \*

\* شعر \*

وافي و إن أوعده أو وعدته \* لمخلف ايعادي ومنجز موعدتي  
فكيف بالخالق الحكيم ذي الصفات الكاملة الكريمة - والرحمة الواسعة العظيمة \* لولا ما ذكرت من سبق كلمة الحق - ونفوذ حكم القضاء والمشية السابقة ومقتضي الاسماء الحسنی والصفات العلا والقول الصدق والحكمة البالغة ان جميع ذلك لا يتبدل ولا يتغير ولا حكمه عن اجله المعلوم يتقدم ولا يتأخر \* ولو لا النيران - ما عرف قدر الجذان - ولو لا العذاب وما فيه من الانتقام - ما عرف النعيم وما فيه من الانعام - ولو لا الذل والهوان ما عرف قدر العز والاکرام و لو لا الاعراض والهجر ما عرف قدر الاقبال والوصل - ولقد أحسن القائل فيما قال \*

\* شعر \*

كذا قصت الايام ما بين اهلها \* مصائب قوم عند قوم فوائد  
قلت هذا ما اردت من التنبيه على ان القبح لا ينسب الى الله تعالى اصلا - ولا يتصور منه شرعا ولا عقلا - لانه متصرف وحاكم في ملكه وخلقه - لا حاكم عليه فلا ينسب قبح ولا ظلم اليه - واما في حق الخلق فينسب القبح والحسن اليهم شرعا لا عقلا كما تقدم فكما حسنه الشرع فهو حسن وكما قبحه فهو قبيح ولا حكم للعقل في ذلك لما قدمناه من الدليل - وبيان ذلك ان كل ما نهى عنه شرعا فقيح والا فحسن - كالواجب والمندوب

والمباح وفعل غير المكلف - هذا مذهبنا الذي قال به اصحابنا - واحتج له ائمتنا بما يطول ذكره - وقد قدمنا شيئا من الادلة وان الثواب منه تعالى فضل والعقاب عدل والعمل دليل وكل ميسر لما خلق له يخلد الموفق للطاعات في جناته - وفاءً بوعده ويعذب الكافر المعاند في نيرانه - بمقتضى وعده وينقطع وعيد المؤمن العاصي بقوله تعالى [ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ] ولا يرى ذلك الا بعد الخلاص من العذاب وغير ذلك من الآيات الكريمة وبقوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله دخل الجنة الحديث وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة - وكذلك مذهب اصحابنا من ائمة الاصول - الذين اقاموا عليه قواطع المعقول - انه لا غرض لفعله تعالى - ولا علة لحكمه جل وعلا - خلافا للمعتزلة وانتر الفقهاء المتأخرين في كونه معلا برعاية مصالح العباد \* لانه لو صدر منه شيء من ذلك لغرض لكان ناقصا لذاته مستكমা بغيرة \* ولا يقال غرضه تحصيل مصلحة العبد لان تحصيل مصلحة العبد وعدم مصلحتها ان استويا بالنسبة اليه لم يصح ان يكون غرضا داعيا الى الفعل والا لزم الاستكمال الذي هو عليه محال \* وعلى الجملة فقد قال ائمتنا الحق الذي لا شك فيه ان الله تعالى يفعل ما يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون كما قال تعالى في الذر هولاء للجنة ولا ابالي وهولاء للنار ولا ابالي الحديث المتقدم \* قلت واذ قد ذكرنا اعتقاد ائمتنا وبراهينهم القاطعة - في كونه تعالى خالق كل شيء - وذكرنا اعتقاد المعتزلة - فلندكر سائر المخالفين ايضا من الفرق المتفق على كفرهم - واما الفرق المقتضية الى الاسلام فقد علم ان جميعهم موافقون للمعتزلة في الاعتقاد في هذه المسئلة \* ولم يخالف الجميع - في ذلك سوي اهل السنة اما المخالفون من الكفار في كونه تعالى خالق كل شيء فست طوائف على ما نقله بعض ائمتنا \* الطائفة الاولى

الفلاسفة قالوا المعلول الاول لذات الله تعالى من غير واسطة شيء واحد وهو العقل الاول - وأما سائر الاشياء فهي معلولات معلولاته فجعلوا الصانع المختار جل وعلى عن قولهم وقول سائر الجاحدين والملحددين علوا كبيرا علة وقصروا تلك العلة على شيء واحد - وهو العقل الاول بزعمهم ثم العقل الاول صدر عنه العقل الثاني والفلك الاعلى ونفسه - وعن العقل الثاني صدر العقل الثالث والفلك الثاني ونفسه - وهكذا الى العقل العاشر - وعنه صدر عالم العناصر وايضاح ذلك في موضع آخر من هذه الكتاب \* والطائفة الثانية الباطنية قالوا بالهين سموهما السابق والتالي - لا اول لوجودهما من حيث الزمن - الا ان السابق علة لوجود التالي - وخالق العالم السابق بواسطة التالي لا بنفسه \* وايضاح مذهبهم في خاتمة الكتاب \* والطائفة الثالثة الطبائعون القائلون بأن حوادث هذا العالم من المعادن والنبات والحيوانات معللة بامزاج الاربعة العناصر بعضها من بعض \* والطائفة الرابعة المنجمون القائلون بان المدبر لهذا العالم السفلي هو الافلاك والكواكب - محتجين بقولهم اننا نشاهد تغيرات احوال هذا العالم مربوطه بتغير احوال الكواكب والليل والنهار والفصول الاربعة \* قلت فهؤلاء جعلوا الدوران المختلف في كونه علة لثبوت احكام الفروع الثابتة بالظن علة لثبوت الاحكام الالهيات المفترقة في ثبوتها الى البراهين القاطعة فوقعوا في الخطاء العظيم وعدلوا عن مكون الاكوان ومدبر الامور ومغير الاحوال ومسبب الاسباب بالحكمة البالغة الى الافلاك والكواكب المستخرجات بأمره المقهورة لا الفاعلة الفاطرة بل المفعولة المفطورة هذا \* وعدم النجوم مع علم المنطق معدودان من علوم الفلاسفة - وقد ثبت في المنطق انه لا يلزم من حصول شيء عند حصول شيء وعن عدمه عند عدمه كونه معللا به لاحتمال حصول الدوران مع شطر العلة او شرطها او صفة لازمة لها



طرفا وعكسا مع كونه اجنبيا عن التأثير \* والطائفة الخامسة الثنوية الذين  
 ينسبون الخير الى النور والشر الى الظلمة \* والطائفة السادسة المعتزلة  
 القائلون بخالفين ايضا باضافتهم خلق افعال العباد اليهم \* قلت وقد تقدم  
 ايضاح بطلان مذهبهم - ولست اطول بذكر التعجيج على بطلان كل واحد  
 من مذاهب هؤلاء الطوائف المذكورة اكتفاء باقامة البراهين القاطعة على  
 ان لا خالق الا الله في الاستدلال على خلق الافعال - وبطلان مذهب ذوي  
 الاعتزال - في غير هذا المكان \* فمذهب هائر هذه الطوائف اولى  
 بالبطلان - والله الموفق والمستعان \* واذا قد اوضحنا مذاهب المخالفين  
 القائلين بكون المخلوقين خالقين فلنوضح ايضا مذاهب اصحابنا في كيفية  
 نسبة الافعال - الى خلق الله الكبير المتعال - مع اتفاقهم ان العبد غير موجود  
 فعلا بالاستقلال \* قال الشيخ ابو الحسن الاشعري انما العباد كلها واقعة  
 بقدرة الله ومخلوقة له وقدرة العبد الحادثة لا تؤثر اصلا - بل الداعي والقدرة  
 والمقدور كل ذلك واقع بقدرة الله تعالى ومذهبه ان الوجود باسرة لا مؤثر  
 فيه الا الله عز وجل \* وقال القاضي ابوبكر الباقلاني ذات الفعل صادرة  
 من الله تعالى ووصف كونه طاعة او معصية من العبد - وهذا قريب من  
 قول ابي الحسن في المعنى - وقال الاستاذ ابو اسحق الاسفرائني المؤثر  
 في الفعل مجموع قدرة الله وقدرة العبد \* وقال امام الحرمين منا  
 وابو الحسين من المعتزلة - والحكماء من الفلاسفة الفعل واقع بقدرة يخلقها  
 الله تعالى في العبد \* قلت وقد تقدم قول الامام ابي حامد الغزالي ان  
 انفراد الله تعالى باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد  
 على سبيل الاكتساب بل الله خلق القدرة والمقدور جميعا وخلق الاختيار  
 والمختار - فالقدرة وصف للعبد وخلق للرب وليست كسبا له - والحركة  
 خلق للرب ووصف للعبد وكسب له - قلت واذا عام هذا رجعنا الى اصل

السؤال وهو قول السائل انما يصح الاستدلال بكلام الله تعالى الى آخر قوله فاما مع تجويزكم القبيح عليه - فما الثقة بكلامه وذكر من جملة القبيح ارادة الكفر والظلم - وقد قدمت منع كون ذلك قبيحا بالنسبة الى الله تعالى واستدللت عليه وعلى بطلان التحسين والتقبيح العقلي بما فيه كفاية - وبعد هذا اقول في تقرير صحة الاستدلال - بكلام الله الكبير المتعال - وخبرة الصدق وقوله الحق المعظم وصدق معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم تقاريرات خمسة -

التقرير الاول - اقول وبالله التوفيق لا مانع من الوثوق بكلام العدل ما لم يثبت فيه قاذح خارج عند حاكم ولا حاكم الا الشرع للدليل المتقدم ولم يثبت قاذح في الشرع في حق الحق العدل فلا مانع من الوثوق بكلامه \* التقرير الثاني اقول ايضا لا ظالم الا من تصرف في غير ملكه او في ملكه على وجه منعه منه حاكم عليه محقق - والله تعالى متصرف في ملكه على وجه لم يمنعه منه حاكم اذ لا حاكم عليه فلا يكون ظالما فيكون عدلا والعدل موثوق بكلامه فكلام الله تعالى موثوق به بل كلامه اصدق الكلام واوثقه واعدله واحقه وهو الحاكم لا المحكوم عليه فالمرجوع في كل شيء اليه نفعا لله ببركاته وجعلنا من المستضيئين بنور آياته والمسلمين آمين \* التقرير الثالث اقول ايضا خبر الله تعالى صدق لان الكذب نقص والنقص على الله تعالى محال فخبرة صدق والصدق موثوق به فخبر الله موثوق به \* التقرير الرابع اقول ايضا ارادة الحق تعالى لكفر الكافر وظلم الظالم لا يقدح في صدق المعجز الصادق بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم كما ذكر عن الامام ابن الخطيب الرازي رضى الله عنه الذي شنع عليه السائل ونسبه الى الهوى والمراوغة عن الحق والتخبط في تيه الباطل بزعمه - وما يدرني من الاولى بهذا الذي نسبته اليه اهو امامنا المذكور ام ائمة القائلون بوجوب الاصلاح على الله تعالى الذين مقتضي مذهبهم ان يكون كفر الكفار وما هم

فيه من سخط الجبار - وتخليدهم ابدًا في النار - اصلح لهم من تخليدهم ابدًا في الجحيم - وما فيها من النعيم ورضى الرحمن - وكون بقائهم فيما يقاسون منها اصلح لهم من عدم ايجادهم او موتهم فيها لان اظهار المعجز علامة على صدق الارسال انشاء والانشاء لا يدخله الكذب كالتوكيل وليس باخبار عن ماض حتى يدخله الكذب اذ ذلك نازلة منزلة اقول الملك لبعض خواصه ارسلتك او وكلتك فلزم ان يكون صدقا والصدق موثوق به - فخبّر الله موثوق به \* التقرير الخامس في زيادة ايضاح هذا التقرير المذكور وبيان صحة قول الامام المحققين الخطيب المشهور الذي نسبته السائل الى التخبيط في تيه الباطل اقول ايضا لو فرضنا ان ملكا من ملوك الدنيا الذين يصح صدور القبح منهم علم منه فعل القبيح مثلا فقام بين يديه انسان في محفل عظيم من رعيته وخدمه وحاشيته وادعى على من حوله انه رسول الملك اليهم - ومولى منه عليهم - وانه قد امرهم ان يطيعوه فيما امرهم به ونهاهم عنه وان علامة صدقه في ذلك المقال - والشاهد له في ذلك الحال - ان يقوم الملك على سريرة ويقعد على خلاف عادته ثلاث مرار - ثم قال عند ذلك ايها الملك ان كنت صادقا فيما ادعيت من الرسالة الموصوفة فقم على سريرك واقعد ثلاث مرات على خلاف عادتك المعروفة ففعل الملك ذلك في الحال على وفق ما ادعاه اليس يحصل علم قطعي بان ذلك نازل منزلة قول الملك له صدقت لمن رآه ويعلم صدق رسالته المذكورة جميع الحضور - ولا يقدح في صدقها ما ينسب الى الملك من القبيح المذكور - فكيف بمن لا يصح نسبة القبح اليه اصلا شرعا ولا عقلا ولا يتصور ذلك منه جل وعلا \* فان قالت المعتزلة اذا جوزتم الاضلال عنى الله تعالى فجوزوا عليه اظهار المعجز على يد كاذب يضل الناس - والجواب انما جوزنا خلق الاضلال والضلal - واما الاضلال الذي هو الدعوة الى



الضلال والحكم بان الباطل حق فلا يجوز عندنا - ومن ذلك اظهار المعجزة على يد الكاذب لان ذلك كذب والكذب على الله تعالى محال \* اذا علم هذا فكل خارق للعادة عجز الخلق عن الاتيان بمثله عجزا لا بجهل لا يكون الا فعلا لله عز وجل فمهما كان مقرونا بتعدي النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلة قوله تعالى له صدقت وكان معجزة له \* وذلك بالضرورة يعلم وان ظهر على يد مطيع لله متبع لرسوله غير متحد بالنبوة كان كرامة ليشهد له بصدق الولاية - وان ظهر على يد فاسق او كافر كان سحرا ليشهد بزندقته - والخروج عن دين الله وطاعته \* ويكفي في هذا الاستدال - ما جاء في فتنة المسيح الدجال \* فان قلت هذا يؤدي الي التباس الكرامة بالمعجزة والنبي بالمتنبي \* قلت لا للفرق الذي ذكرته وقد قررت في "كفاية المعتقد ونكابة المنتقد" في فضل سلوك الطريقة - والجمع بين الشريعة والحقيقة - تقريراً مشتملاً على جواز بلوغ الكرامة التي اكرم الولي بها مبلغ معجزة النبي في جنسها وعظمها \* فقلت لا يخلو اما ان يكون المنع من ذلك من جهة النقل او من جهة العقل - والاول باطل اذ ليس في منع ذلك نقل يوجد - بل العقل متظاهر وظاهر في جواز \* والثاني اما ان يمتنع لذاته او لغيره - والاول باطل اذ خرق العادة في الكبير والصغير - للنبي والولي وغيرهما من الشريف والحقير - لا يحيله العقل في قدرة الرب القدير - والثاني اما ان يكون للتباس النبي بالمتنبي وغيرة - والثاني باطل اذ ليس فيه رافع لاصل ولا قادح في معجزة - والاول اما ان لا يكون مقرونا بدعوى النبوة او يكون - والاول باطل اذ ليس فيه التباس فتعين الثاني وهو حصر الالتباس المحصور فيه المنع في الخارق المقرون بدعوى النبوة - ولا التباس في غير الخارق المقرون بالدعوى المذكورة - فلا منع من كل خارق ليس مقرونا بدعوى النبوة وهو المطلوب \* والحمد

لله - وقد ظهر لك بهذا ان ظهور الخارق للعادة على يد الكذابين بل العاجزين والكافرين غير مستحيل في قدرة الله تعالى من غير دعوي \* فاما وقوعه منهم مع الدعوي شاهدا على صدقها فمحال لان الشهادة بصدق الكاذب كذب والكذب على الله تعالى محال فقد ظهر لك واستظهر ايضا ان كلام الله لا يجوز فيه الكذب ولا يقع فيه اصلا لما عرفت من التقرير المذكور ولما ستعرف بعد - ان شاء الله تعالى فتشيعك على امام ائمة الاصول - الجامع بين اقواطع المعقول والمنقول - من الكتاب والسنة - واجماع الامة - الى ابي الحسن الاشعري رضي الله عنه وزعمك ايها السائل انه جوز اظهار المعجز على الكذابين باطل \* قلت واما الفرق بين الكرامة والسحر فمندرج تحت التقرير الخامس - فان جهل ما ذكرت من حال صاحب الخارق للعادة من الديانة وعدمها والتبست الكرامة بالسحر - وقد اوضحت ذلك في خاتمة في كتاب " روض الرياحين " وقسمت الناس في ذلك عشرة اقسام - وبينت الحكم في ذلك ووضحت فيه الكلام فمن احب الاطلاع على ذلك فليطالع به يجد حكمه واضحا هناك \*

واما الادلة على اثبات كرامات الاولياء التي انكرتموها مع كونها قد مكثت وقوعها الوجود - وتظاهرت على ذلك قواطع الشهود - من آيات الكريمات - والاحاديث النبوية الصحيحة والصريحات والآثار المستفيضات والحكايات المتواترات المخبرات - عن العيان والمشاهدات - مما رايناها والله ورويناها بالاسانيد الصحيحة ورواة ورأه غيبرا من الخلائق في المغارب والمشرق ممن لا يحصي عددهم الا الخالق وشهد العقل كما ذكرت ايضا بجوازها دون امتناعها واستحالتها - فقد ذكرت منها في كتاب روض الرياحين في حكايات الصالحين وكتاب كفاية المعتقد المذكور ما تقر به العيون وتنشرح الصدور وسأذكر ان شاء الله شيئا من ذلك عليه المعتمد - في آخر هذا المعتقد \*

واما ثبوت السحر وزندقة صاحبه فقد شهدت بذلك شواهد من الكتاب والسنة - واقوال علماء الامة - فمن الكتاب قصة هاروت وماروت وسورة الفلق المتخبرة عن النفث في العقد - وآيات اخرى متخبرة ايضا عن سحرة فرعون وسحرة المشاهد \* ومن السنة حديث اليهودي الملعون لجيد بن اعصم وسحرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاءه انه سحر ابن عمر رضي الله عنهما - وان جارية سحرت عائشة رضي الله عنها \* قال امام الحرمين رضي الله عنه اتفق العلماء على وجود السحر واختلفوا في حكمه وهم اهل الحل والعقد وبهم ينعقد الاجماع - قال ولا عبرة مع اتفاقهم بحثالة المعتزلة فقد ثبت السحر جوازا ووقوعا واستدل على جوازه بالمعقول والمنقول - مما ذكره يطول \* قلت وقوله واختلفوا يعني ان منهم من يقول بكفر الساحر مطلقا - ومنهم من يقول لا يكفر الا اذا علم في سحرة ما يقتضي الكفر من قول او فعل فهو مذهبنا - مع اتفاق الكل على فسقه وفجوره \* قال و الشياطين والجن قد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياناتهم - فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد نصت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم \* قال وحق الملبس المعتصم بحبيل الله ان يثبت ما قضى العقل بجوازه وانص الشرع على ثبوته ولا ينفي لمن ينكر ابليس وجنوده والشياطين المسحورين في زمن سليمان صلوات الله عليه كما انبأ عنهم اى من كتاب الله لا يحصيها حسكة في الدين وعلقة يتشبت بها انتهى \*

قلت ولما كتبت ما ظهر لي في التقريرات الخمسة المذكورة في صحة الاستدلال بكلام الله سبحانه وصدق معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفع ما ذكر من الشبهة وجدت بحمد الله نصوص ائمتنا ذو الجراهم القاطعة للشبهة المذكورة دامة فاعجبني ذلك كتابته - والحكمة بالتقرير



الذي قرره \* قال الامام عمدة المحققين - النظار المدققين - مرهم  
المعضلات - وكشاف المشكلات - موضع غوامض المعاني - الاستاد ابو اسحق  
الاسفرائني رضي الله عنه في كتابه المترجم بالجامع على ما نقله عنه  
الامام المحقق البارع الفحل النجيب ذو البرهان القاطع المقترله بالتقدم  
في علم الفقه والاصلين المتفرد باللقب المشهور في الآفاق امام الحرمين  
رضي الله عنه الاحكام لا ترجع عندنا الى صفات الاحوال \* وانما ترجع الى  
تعلق الكلام القديم بها والشئ لا يجب لنفسه ولكن يقضي فيه بالوجوب  
للتوعد على تركه ووعد الثواب على فعله والوعد والوعيد خبران فلو لم يثبتا  
على حكم الصدق لم يوثق بهما \* واذا كانت كذلك لم يتقرر ايجاب وحظر  
وندب الى الطاعة - وتحذير من المخالفة - ويؤول قصارى ذلك الى ان  
لا يتصور للباري تعالى امر يطاع وقد دلت الادلة على كونه آله قادرا عالما  
ولا يعقل الالهية لمن لا يتصور منه الامر والنهي انتهى \*

قلت يعنى فيلزم من هذا كون خبرة تعالى صدقا والا لما عقلت  
الالهية ولكنها قد عقلت ودلت البراهين القاطعة عليها \* فان قيل كيف  
تثبت الادلة المذكورة واعتمادكم فيها على السمع والسمع ما ثبت بعد اذ  
كلامك الآن انما هو في السمعي في اقامة الدليل على ثبوته . قلت  
المراد بالادلة الادلة العقلية لانا لا نمنع من حصول معرفة الآله بها وانما نمنع  
من وجوب من معرفته بها لا من المعرفة نفسها وقد قدمت ذلك في  
الشبهة الاولى واضحا - فتأمل ههنا تكن للتحقيق رابعا \* ونقل امام الحرمين  
عن الاستاد المذكور انه حث على التمسك بكلامه هذا . وقال لو لم يتفق  
في كتابنا الا هذا لكان بالحري ان يغتبط به . قال امام الحرمين وقد  
ادينا ما فهمناه من كلام ذلك الحبر رضي الله عنه ثم اردفه بجواب آخر  
واستدل على صدق المعجزة بعد أن ذكر شبهة المعجزة فيها \* ومختصر

ذلك انه قال فان قيل لا نسلم لكم ما ذكرتموه من نزول المعجزة منزلة التصديق بالقول فلا يتم غرضكم دون ان يثبتوا استحالة الخلف وامتناع الكذب في حكم الله تعالى ولا سبيل الى اثبات ذلك بالسمع فان مرجع ادلة السمع الى قول الله تعالى فما لم يثبت وجوب كونه حقا صدقا فلا يستمر في السمع اصلا ولا يمكن التمسك في تنزيه الرب عن الكذب لكونه نقصا من وجهين - احدهما ان الكذب عندهم لا يقبح لعينه - والثاني انه لو سلم كونه نقصا فالمعتمد في النقائص دلالة السمع \* ثم قال رضي الله عنه في الجواب قلنا اما الرسالة فانها تثبت دون ذلك في الحال ولا يتعلق اثباتها باخبار تصدي بكونه صدقا او كذبا وكان المرسل قال جعلته رسولا فانشأت ذلك ولم يقله مخبرا عن ماض - وسبيل ذلك كسبيل قول القائل وكلتك في امري استفتيتك لساني فهذا تركيل فاجز يستوي فيه الكاذب الصادق ثم ذكر كلاما حاصله انه وان بلغ وان كانت صيغته صيغة الخبر فالمراد منه الامر بالانقذاب لسان لا يدخله الصدق والكذب \* ثم قال فالفعل الذي فرضنا منه يعني المعجز الخارق للعادة يصدق الرسول ويثبت الرسالة قطعاً على الغيب من غير ريب ولكن لا يثبت صدق الرسول بعد ثبوت الرسالة فيما يوديه وينهيه ويشعره من الاحكام و يشرحه من الحلال والحرام إلا مع القطع بتقدس الباري سبحانه وتعالى عن الخلف والكذب - ثم ذكر جواب الاستاذ ابي اسحق المذكور واردفه كما ذكر ثم بجواب آخر تكلم فيه بما يدق معناه على الافهام ويطول في شرحه الكلام \* ومختصر ذلك انه قال والذي عليه التعويل انا قد اوضحنا الطرق الموصلة الى كون الباري سبحانه وتعالى عالماً ومريداً وقد قدمنا ما فيه مقنع في إثبات كلام النفس والعالم بالشيء المرید له لا يمنع ان يقوم به اخبار عن المعلوم المراد على حسب تعلق

لعلم والارادة به وكل معني يقبله بوجود فانه لا يعري عنه وعن ضده ان كان له ضد فلو لم يتصف الباري تعالى بخبر صدق يوجب اتصافه بضده واذا اتصف استحالة ان يقدر ذلك الضد ذهولا وغفلة عما قدرنا مخبرا عنه \* فان الذهول كما يضاد الخبر عن الشيء - فانه يضاد ايضا العلم به و ارادته - فان كان ضد الخبر الصدق خبرا هو خلف وكذب واقع على خلاف المخبر فيجب مع تقدير ذلك الوصف الحكم بقدمه وايضا باستحالة عدمه لما قدمناه من اثبات قدم الكلام \* قلت وسياتي ذلك ان شاء الله \* قال ثم يوئل منتهي ذلك الى انه يستحيل من الباري تعالى ان يخبر عما علمه على حسب تعلق العلم به وذلك معلوم بطلانه \* فان قيل بنيتم فرعا على اصل منازع فيه وهو كلام النفس \* قلنا الذي مدعا اهل الحق انه كلام النفس لا ينكر وانما التنازع في ان ما ادعيناه هل هو كلام ام هو اعتقاد ام هو علم فاما هو اجس النفس وخواطرها فالاتصاف بها معلوم لايجحد \* و قال ايضا المعجزة لا تظهر على يد الكاذب لانها لو ظهرت لدلت على صدقه وتصديق الكاذب مستحيل في قضيات العقول \* فان قيل هل يجوز في المقدور ونوع المعجزة على حسب دعوى الكاذب ام تقولون ليس ذلك في المقدور \* قلنا ما نرتضيه في ذلك ان المعجزة يستحيل وقوعها على حسب دعوى كاذب لانها تضمن تصديقا - والمستحيل خارج عن قبيل المقدورات وجنس المعجزة يقع من غير دعوى وانما الممتنع وقوعه على حسب دعوى كاذب فاعلموا ذلك \* قلت وهذا يهيد ما قدمته من كون ظهور الخارق للعادة على يد الكاذب انما يمتنع مع الدعوى لانه يكون تصديقا لكاذب وتصديق الكاذب محال ولا يمتنع مع عدمها \* قال امام الحرمين فان قيل ان ثبت ما ادعيتموه في المثال الذي فرغتموه فبم يقيسون الغائب على الشاهد مع علمكم بانه لا بد من



جامع بينهما فان روم الجمع من غير جامع يجبر الى الالحاد - وربما عضدوا هذا السؤال بآخر - فقالوا انا علمنا رسالة مدعيها بقرائن الاحوال وما احسنها منها وذلك مفقود غير موجود في حكم الاله \* قال وهذا آخر عقدة في النبوات واذا انحلت لم يبق بعدها للطامن مضطرب فنقول المعجزة انما تثبت في حق من يعتقد ان له ربا قادرا يفعل ما يشاء فيقول النبي في مخاطبة من سبق اعتقاده للالهية قد علمتهم ان انبعاث النبي غير منكر عقلا وانا رسول الله اليكم وآية صدقي انكم تعلمون تفرد الرب بالقدرة على احياء الموتى و تعلمون ان الله عالم بسرنا وعلنا وما نخفيه من سرائرنا وبديهي من ظواهرنا فان كنت صادقا فقلت يا رب هذه الخشبة حيها تسعى - فاذا انقلبت - كما قال واهل المجلس عالمون بالله - فيعلمون على الضرورة - ان الرب تعالى - قصد بابداع ما ابداع تصديقه كما ذكرنا شاهدا - قلت يعني كما تقدم من تمثيل ذلك بقيام الملك وعودة ثلث مرات عيانا عند قوله ان كنت صادقا فيما ادعيت من رسالتك ايها الملك فقم واقعد على خلاف عادتك ففعل ذلك - قال وما موهوبه من قرائن الاحوال لا محصل له - فان من كان غائبا عن المجلس الموصوف فبلغه ما جرى - يعني من قلب الخشبة حية - شارك الحاضرين في العلم وان لم يخبر حالا \* قال وهذا قولنا في وجه الاله المعجزة على صدق الرسل - لا يكاد يتأتى ذلك للمعتزلة - فان مبني ما ذكرنا على القصد - ويعسر على المعتزلة اثبات قصد الله تعالى - فانهم نفوا ارادة عظيمة - ومنعوا كونه مريدا لنفسه - وقد قام البرهان على بطلان كونه مريدا بارادة حادثة - فلا يبقى لهم تعلق في اثبات قصد الى تصديق - انتهى كلامه مختصرا لفظا ومعني \* قلت - وسياتي بيان قيام البرهان المذكور في الكلام في صفات الله ان شاء الله وقال الامام البار

اللبيب معدن الفوائد فنخر الدين بن الجيب رضى الله عنه - الشيء  
 اذا علم وجوده بالضرورة لم يكن تجويز نقيضه قادحا في ذلك العلم  
 الضروري - مثال ذلك انه يجوز دخول شخص في الوجود من غير  
 ابوين - وشيخ هرم من غير سبق طفولية وشبوعية وكهولية - ثم انا اذا  
 ابصرنا شخصا علمنا بالضرورة انه مولود من ابوين وانه كان طفلا ثم صار  
 شابا ثم صار كهلا ثم صار شيخا - اذا عرفت هذا فنقول ان دلالة المعجز  
 على ان خالق المعجز يصدق المدعي معلوم بالضرورة والدليل على  
 ذلك - ان موسى عليه السلام لما قال ان كنت صادقا في ادعاء الرسالة  
 فاجعل هذا الجبل واقفا على الهواء فوق رؤسهم ثم ان القوم يشاهدون انهم  
 كلما آمنوا به يبعد الجبل عنهم - وكلما هموا بتكذيبه قرب من السقط عليهم  
 فعند هذا يعلم كل احد بالضرورة ان المقصود من ذلك التصديق في  
 دعوى الرسالة فان قيل افعال الله تعالى غير معللة بالاعراض عندكم  
 قلنا فرق بين العلة والمعرف - ونحن لا ندعي ان خلق المعجزة لغرض  
 التصديق بل ذلك يعرف قيام التصديق بذات الله تعالى - هذا مختصر  
 كلامه \* وقال بعض ائمتنا المتأخرين في قولهم لو كان الحسن والقبح بالشرع  
 لما قبح من الله شيء فلا يقبح منه اظهار المعجزة على يد الكاذب  
 ويحسن منه ان يأمر بالكفر والزنا والسرقة لانها غير قبيحة فاذا  
 امر الله بها صارت حسنة جوابه اجمالا وتفصيلا \* اما اجمالا فقد نقل  
 الامام القاضي ابوبكر الباقلاني - عن بعض ائمة اهل الحق ان هذا  
 وامثاله لا يستحق جوابا فليس لنا ان نتكلم على حكم ما لم يقع -  
 ولا يجوز ان يقع باجماع بان يقدر - ان لو كان كيف كان - يكون  
 حاله - ولا كلفنا القول في ذلك \* واما تفصيلا فقد يجوز  
 ان يظهر على يد الكاذب ما يكون فتنة لمن اراد الله تعالى ضلته \*

فيغتربه مفتنرنا به ما يدل على الكذب لمن اراد الله هدايته ويضرة  
 تكذيبه - ولكن هذا لم يقع على صفة المعجزة وادعائها رحمة من  
 الله لعباده - وقد اشار بعض ائمة اهل الحق ايضا الى نحو هذا - فقال ان  
 حسن الشيء لا يوجب وقوعه - بل قد كان يجوز بانتفائه \* قلت هذا  
 مختصر كلامهما وفيه اشكال من وجهين احدهما مخالفته لما قدمته عن  
 امام الحرمين وغيره انه مستحيل - والثاني الحكم بجواز مع العجز بانتفاء  
 وقوعه - وكونه لا يجوز ان يقع باجماع كما تقدم قريبا - وقد مست الحاجة  
 بل الضرورة الى دفع هذا الاشكال ورفع ابهام يناقض الكلام - عند قاصري  
 الافهام - لا سيما والخصوم في هذه المسئلة بالمراد لنا قيام - لاجرم رابت  
 ان انبه على ذلك بما يرفع التناقض الموهوم - ويدفع اعتراض الخصوم \*  
 فاقول وبالله التوفيق لاصابة الحق والتحقيق - اما الوجه الاول فالمخالفة  
 المذكورة فيه وان كانت ظاهرة في جواز ذلك وعدم جواز عقلا فالقول  
 بالجواز مرجوح او باطل - والصحيح بل الصواب ما قدمته - وهو ما ارضاه  
 امام الحرمين من كون المعجزة يستحيل وقوعها على حسب دعوى  
 كاذب - وتقوية تقدم - وهذا المذكور في الجواز - واما الوقوع فقد تقدم انه  
 خلاف من جميع اهل الحق انه ما وقع ولا يقع \* واما الوجه الثاني وهو  
 الحكم بجواز مع العجز بانتفاء وقوعه والاجماع على امتناع جواز الوقوع  
 فمعناه على هذا القول انه جائز في نفس الامر غير ممتنع لذاته لكنه امتنع  
 وقوعه لئلا يلتبس النبي بالمتنبي - لان الشيء قد يجوز من وجه ويمتنع  
 من وجه آخر - وذلك مثل المغفرة للكافر فانها جائزة عقلا ممتنعة الوقوع  
 نقلا - بصريح الدليل السمعي النص القطعي \* قلت فاذا قرر هذا علم  
 منه اتفاق اهل الحق على سنتين - احدهما امتناع المعجزة من الكاذب  
 على وفق دعواه - والثاني جواز وقوع جنسها منه بغير دعوى - فان قيل



ينتقض عليك الاول بالدجال والثاني بالولي على الصحيح \* قلت هذا الاعتراض في كل واحد منهما ليس بصحيح لخروج الاول عن دعوى النبوة - والثاني عن الكذب وعنهما فان اكتفي المعارض بهذا اليجاز فهو كاف وان طلب ايضاحا أُبينه ببيان شاف - اما الولي وظهور حسن المعجزة منه وهي الكرامة وان جاز مع دعوى الولاية على القول الصحيح فهو صادق في دعواه وكلامنا في الكذب صريح - وايضا فانما الشاهد دعوى النبوة ولم يدعها الولي فارتفع خوف التباس النبي بالمتنبي واما الدجال فلنا في المقال فيه مجال في نفى الاحتجاج به علينا واثبات الحجة به لنا اما الاول فاعتراض المعارض على معاني المذكور بالدجال غير وارد لانه لا يدعي النبوة - بل الالهية التي لا تكون الا لاله الواحد المتقدس عن سمات الحدث والنقائص والامثال المتصف بالجلال والجمال - وجميع اوصاف الكمال المستحيلة في المحدث الناقص الحقير المعارض للفناء والزوال - فكيف بالمتصف بكل وصف ذميم الاعور الدجال - فاذا ادعي الالهية كذبه شهود نقصه وعورته وكتب احرف يقرأ في جبهته - فلا التباس ولا اشكال في دعوى الالهية بحال \* وفي هذا المعني خطر في البال \*

يكذب للدجال عند ادعائه \* الالهية منه شواهد تذر نقائص احداث وكاف وفورا \* مسطرة في جبهته الفجس أعور تقدس مولانا عن النقص مطلقا \* وجلت صفات كفها ليس يخبر له كل ذرات الوجود شواهد \* على انه الباري الاله المصور واما الثاني وهو اثبات الحجة لمذهبنا الظاهر بالحق على مذاهب من سيأتي ذكره من الفرق فما انا اوضح ذلك بالاستدلال - بما ورد من امور الدجال مما اخبر به الصادق المصدوق المختار صلوات الله وسلامه عليه -

وقواترت به الاخبار - والاثار وشاع في جميع البوادي والامصار - واستفاض في سائر الجهات والاقطار - واشتهرت فيه الاحاديث الصحيحة - وحذرت منه الانبياء اممها على وجه النصيحة \* قال ائمتنا رضي الله عنهم ما ورد في قصة الدجال - حجة لمذهب اهل الحق في وجودة - وانه شخص لعينه ابتلى الله به عبادة واقدره على ما شاء من مقدوراته تعالى من احياء الميت الذي يقتله وظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجنته وناره ونهريه واتباع كنوز الارض له - وامره السماء والارض ان تثبت فيثبت وغير ذلك - فيقع بقدرة الله ومشيته - ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل وغيره ويبطل امره - ويقتله عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم [ ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ] هذا مذهب اهل السنة في جميع الامصار والاعصار - المحدثين منهم والفقهاء والنظار - خلافا لمن انكروا من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة - وخلافا للجبائي المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في انه صحيح الوجود - ولكن الذي يفعله فخارف وخيالات لا حقائق لها - وزعمهم انه لو كان حقا لم يوثق بمعجزات الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لكونها ليست مستحيلة في الخلق - وانما يدعي الالهية - وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله - ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن ازالة العورة التي في عينه - وعن ازالة الشاهد بكفرة المكتوب بين عينيه ولهذه الدلائل وغيرها لا يغتر به إلا راع من الناس لشدة الحاجة والفاقة والخوف من اذاه لان فتنته عظيمة جدا يدهش العقول ويحير الالباب مع سرعة مروره - فلا يمكن بحيث يتأمل الضعفاء حاله - ودلائل الحدوث فيه والنقص - فيصدق منهم من يصدق في هذه الحالة - واما الاقوياء الموفقون فلا يغترون به ولا بما معه يتخذون لما فيه من الدلائل

لشاهدة بمحاله وما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول الذي يقتله ثم يحييه باقدار الله له الموافق تقديره ما ازددت فيك الا بصيرة \* قلت هذا معنى ما قاله ونقله جماعة من ائمتنا وقد روى اماما المحدثين البخاري ومسلم رضي الله عنهما في صحيحهما احاديث كثيرة في الدجال عن خلأق من الصحابة منهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو - وانس - وحذيفة - وابو هريرة - وابو سعيد الخدري - وابو مسعود الانصاري وابو بكر - وعقبة بن عامر - والمغيرة بن شعبة - والنواس بن اسعان وعائشة وام شريك وفاطمة بنت قيس وغير هؤلاء الخمسة عشر المذكورين رضي الله عنهم اجمعين \* ورواه كل من الامامين المذكورين - من طرف كثيرة فرواه مسلم من نيف واربعين طريقا \* وها انا اذكر منها عشرة محذوفة الاسانيد - مختصرة مما رويناها في الصحيحين او في احدهما واشير الى نصبتة مما جاء عن الدجال نعوذ بالله من فتنته \* الحديث الاول عن ام المومنين عائشة رضي الله عنها - قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيز في صلاته من فتنة الدجال وهذا لفظ البخاري \* الحديث الثاني عن انس بن مالك رضي الله عنه قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من بني الا وقد انذر امته الاعور الكذاب الا انه اعور - وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه ك - ف - ر \* قلت هذه رواية مسلم وفي رواية اخرى له مكتوب بين عينيه كافر ثم يهجاها ك - ف - ر يقرأه كل مسلم وفي رواية اخرى له يقرأه كل مومن كاتب وغير كاتب ورواية البخاري مكتوب بين عينيه كافر وفي روايتهما جميعا اعور العين اليمنى عتبة عند البخاري كأنها وعند مسلم كان عينه عتبة طافية \* الحديث الثالث عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا انه قال



ياتى الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة - فينزل بعض السباح  
التي يلى المدينة - فيخرج اليه يومئذ رجل وهو خيار الناس أو من  
خيار الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حديثه فيقول الدجال أرايتم ان قتلت هذا ثم أحييته هل يشكون  
فى الامر فيه - فيقول لا فيقتله ثم يحييه فيقول والله ما كنت قبل أشد  
بصيرة مني اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه \* قلت هذا لفظ  
البخاري وفي لفظ هو خير الناس أو من خير الناس وسياتي بيان هذا  
الرجل من هو والتنبيه على شرح الفاظ في هذه الأحاديث بعد ان شاء  
الله تعالى \* الحديث الرابع عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يجرى الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة يزحف  
ثلاث زحفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق عن انس ايضا قال - قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - المدينة ياتيها الدجال - فيجد الملكة  
يحرسونها - فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله \* قلت هذه رواية  
البخاري في هذين الحديثين ورواية مسلم لهما في حديث واحد عن  
انس رضي الله عنه قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من بلد  
الاسيطاوة الدجال الا مكة والمدينة وليس نقب من انقابها الا وعليه الملكة  
يحرسهما - فينزل بالسبخة فيزحف المدينة ثلاث زحفات يخرج اليه منها  
كل كافر ومنافق - وفي رواية أخرى له فيخرج اليه كل منافق ومنافقة \*  
الحديث السادس عن انس ايضا رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال يتبع الدجال من يهود اصبهان سبعون الفا عليهم الطيالسة -  
اخرجه مسلم \* الحديث السابع عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله  
عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم انسه بعد  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الايات خروج طلع

الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحاً - وإيهما كانت قبل  
اصحابها فالأخرى على أثرها قريباً - أخرجه مسلم أيضاً \* الحديث الثامن  
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين فيقتله المسالم  
مسالم الدجال يقولون له إلى أين تتمد فيقول اتمد إلى هذا الرجل الذي  
خرج فيقولون له أو ما تؤمن به بما فيقول ما برأنا حقاً فيقولون اقتلوه فيقول  
بعضهم لبعض أليس قد نهاكم ربكم أن يقتلوا أحداً دونه قال فينطلقون به إلى  
الدجال فإذا رآه المؤمن قال يا أيها الناس هذا الدجال الذي ذكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال فيدبر الدجال به ويتبع فيقتل خذوة وشجوة فيوسع  
ظهرة وبطنه ضرباً قال فيقول أو ما تؤمن بي قال فيقول انت المسيح الكذاب  
قال فيومره فينشر بالمنشار من مفرقه حتى يفرق بين رجليه قال ثم يمسي  
الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيسوي قائماً ثم قال يقول له اتؤمن  
بي فيقول ما ازدت فيك إلا بصيرة قال ثم يقول يا أيها الناس انه لا يفعل  
بعدي بأحد من الناس قال فيأخذ الدجال ليدبحه فيجعل ما بين رقبته  
إلى ترقوته نحاساً فلا يستطيع إليه سبيلاً - قال فيأخذ بيديه ورجليه فيقذف  
فحسب الناس انه انما قذفه إلى النار وإنما القي في الجنة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين وفي رواية  
مسلم أيضاً معه جنة ونار ففارة جنة وجنته نار وفي رواية أيضاً نمران وفي  
رواية ماء ونار فلما أدركه أحد فليات النهر المذي يراه ناراً \* الحديث التاسع  
عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
حدثه تميمي الداري رضي الله عنه انه ركب في سفينة مع ثلاثين رجلاً  
من لحم وجذام فلعب منهم الموج شهراً في البحر ثم أرفوا إلى جزيرة  
في البحر حيث مغرب الشمس فجلسوا في اقرب السفينة فدخلوا

الجزيرة فلقيتهم دابة اهللب الشعر لا يدرون ما قبله من دبرة من كثرة الشعر فقالوا ويلك ما انت قالت انا الجساسة قالوا وما الجساسة قالت ايها القوم انطلقوا الى هذا الرجل في الدير فانه الى خبركم بالاشواق قال لما سمع لنا رجلا فرقنا منها ان يكون شيطانة قال فانطلقنا سراعا حتى دخلنا الدير فاذا فيه اعظم انسان ما رأينا قط خلقا واشده وثاقا مجموعة يداه الى عنقه ما بين ركبتيه الى كعبيه بالحديد قلنا ويلك ما انت قال قد قدرتم على خبري فاخبروني ما انتم قالوة نحن اناس من العرب ركبنا في سفينة فصادفنا البحر حين اغلثم \* وساق الحديث الى ان قال فقال اخبروني عن نخل بيسان قلنا عن اى شأنها تستخبر قال اسالكم من نخلها هل يثمر قلنا له نعم قال اما انه توشك ان لا تثمر قال فاخبروني عن بحيرة الطبرية قلنا عن اى شأنها تستخبر قال هل فيها ماء قالوا هي كثيرة الماء قال اما ان ماءها يوشك ان يذهب قال اخبروني عن عين زغر قالوا عن اى شأنها تستخبر قال هل فى العين ماء وهل يزرع اهلها بماء العين قلنا له نعم هي كثيرة الماء واهلها يزرعون من ماءها قال فاخبروني عن نبي الاميين ما فعل قلنا قد خرج من مكة ونزل يثرب قال اقاتله العرب قلنا نعم قال كيف صنع فيهم فاخبرنا انه قد ظهر على من يليه من العرب واطاعة قال لهم قد كان ذلك قلنا نعم قال اما ان ذلك خير لهم ان يطيعوه واني مخبركم عني اني انا المسيح وانا اوشك ان يوذن لي فى الخروج فاخرج فاسير فى الارض فلا ادع قرية الا هبطتها فى اربعين ليلة غير مكة وطيبة فهما معمرتان على كلتاها كلما اردت ان ادخل واحدة منهما استقبلني ملك بيده السيف ملتا يصدني عنها وان على كل نقب منها ملئكة يحرسونها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعن بمحضرتة فى المنبر هذه طيبة هذه طيبة يعنى المدينة وهذا بعض الحديث \* الحديث



العاشر من النواس بن سمرعان رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال غداة فخفض فيه ورفع حتى ظننناه في طائفة النخل فلما عرق ذلك فينا فقال ما شانكم قلنا يا رسول الله ذكرت لنا الدجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظننناه في طائفة النخل فقال غير الدجال اخوفني عليكم ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم - فامر حجيجه لنفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط احدى عيفيه طافية كانى اشبهه بعبد العزى بن قطن فمن ادركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعاش يمينا وعاش شمالا يا عباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله وما لبثه في الارض قال اربعون يوما يوم كسفة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسفة ايكفيها فيه صلوة يوم قال لا اقدرة قدرة قلنا يا رسول الله وما اسرعه في الارض قال كالغيث اهتد برته الريح فياتي على القوم فيدعوهم فيومفون به ويستجيبون له فيامر السماء بمطر فيمطر والارض فينبئت فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت ذرى واسبغه ضرعا وامد خواصر وردي خواصرا ثم ياتي القوم - فيدعوهم فيودون عليه قوله فينصرف عنهم فيصحبون محتلين ليس في ايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخربة فيقول لها اخرجي كنوزك فيتبعه كنوزها كيغاسيب النخل ثم يدعوا رجلا ممثلا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتيين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويتהלل وجهه ويضحك فيبيضا هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المفارقة البيضاء شرقي دمشق بين مبروثتين واضعا كفه على اجنحة ملكين - اذا طاطاراسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يجعل لكافر يجد ربح نفسه الامات ونفسه يفتي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله - الحديث اخرجه مسلم \* قلت

وهذا شرح الفاظ في الاحاديث المذكورة مما فيه عليه العلماء فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فعاث يميننا وعاث شمالا هو بالعين المهملة والثاء المثناة على وزن قام يقال عاث يعيث والعيث الفساد او اشد الفساد والاسراع فيه وقوله صلى الله عليه وسلم فيتبعه كنوزها كيعاسيب النخل هو زكورها جمع يعسوب وهوا ميرهامتي طار تبعته وقوله صلى الله عليه وسلم فيقطعه جزلتين رمية الغرض وهو بفتح الجيم على المشهور وقيل بكسرها اى قطعتين ومعني رمية الغرض ان يجعل بين الجزلتين مقدرا رمية الغرض وقيل يصيبه اصابة رمية الغرض فيقطعه وقوله صلى الله عليه وسلم بين مهرذتين اى لابس ثوبين مصبوغين بورس او زعفران \* وقيل هما سفنان والسفة نصف الملاة وقوله صلى الله عليه وسلم يتحدر منه جمان كاللولوء هو بضم الجيم وتخفيف اللام وهي حبات من الفضة تصنع على هيئة اللولو الكبار والمراد يحدر منه الماء على هيئة الللولوء في صفائه فسمى الماء جمانا لشبهه به في الصفاء والحسن وقوله صلى الله عليه وسلم فلا يحل لكافر يجرد ريعه الامات اى لا يمكن ولا يقع \* قلت ومن هذا قول كعب بن زهير [ اذا يُساورُ قَرْنًا لا يحل له ان يترك القرن الا وهو مخذول ] وقيل معناه حق واجب - وقوله صلى الله عليه وسلم يسدركه بباب لد هو بضم اللام وتشديد الدال المهملة قرية قريب بيت المقدس وقوله صلى الله عليه وسلم محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة هو بكسر الفون

.....<sup>1</sup>

ما وضع لافادة معني وهذا لاينتهي على مذهب أصحابك لان الكلام عندهم ما قام بذات المتكلم وكانت الحروف حكايات عنه وكلام الله تعالى عندهم ليس بحروف ولا صوت الى آخره \* فيها انا اوضح لك

<sup>1</sup> Two folios are here missing from the original MS.

معنى الكلام أولا ثم أبين بطلان قولك وما ادعيت فيه من بطلان  
 مذاهب اهل الحق فاقول الكلام يطلق حقيقة على كلام النفس الذي  
 يدل عليه اللسان ويشهد لذلك قول اهل الفصاحة والبيان من ذلك  
 قول الاخطل المستفيض في سائر البلدان ان الكلام لفي الفؤاد  
 وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا وقول كثير من اهل الفصاحة  
 في نفسي كلام - اريد ان اذكر لك ونحو هذه العبارة ومن ذلك قول  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث البيعة هيات كلاما وروى  
 زورت في نفسي كلاما وكذلك اذا كتب انسان جوابا فارسل به الى آخر  
 فانه اذا رد جوابه يقول فهمت معني كلامك فبيته لي وكذلك يقول  
 سمعت علما والمراد الفاظ دالة على العلم وكل هذا معروف ويطلق كلام  
 المخلوق ايضا على اللفظ المذكور ولا يطلق كلام الخالق سبحانه على ذلك  
 لان كلامه ليس بحرف ولا صوت يقومان بذاته خلافا للحشوية والكرامية  
 ولا بغيرة خلافا للمعتزلة وغيرهم من الفرق بل هو القائم بالنفس المعبر عنه  
 بالعبارة المختلفة الذي لا يتغير باختلاف اللسنة لاستحالة ذلك في  
 حقه تعالى كما سيأتي \* قلت فكل طائفة من الطوائف المذكورة وافقتنا  
 من وجه وخالفت من وجه فالحشوية والكرامية وافقونا في قدم القرآن  
 وخالفونا في الحروف فجعلوا القرآن حروفا قديمة والمعتزلة ومن تابعهم  
 وافقونا في حدوث الحروف وخالفونا في قدم القرآن فجعلوه مخلوقا  
 وحروفا حادثة \* وها أنا اذكر شيئا من اقوال ائمتنا في بيان مذهب اهل  
 الحق ومذهب من خالفهم من الفرق واقامة الادلة علي صحة مذهبنا  
 وبطلان مذهبهم ثم أعقب ذلك باستدلالات رتبناها وتفريعات ومباحث  
 وضعناها \* قال نعمة الانظار وقدوة النظار استاذ الفقهاء والمتكلمين النجيب  
 ابن النجيب امام الحرمين رضي الله عنه اعلموا وقستم البدع ان مذهب



اهل الحق ان الباري تعالى متكلم بكلام ازلي لا مفتتح لوجوده قال وذهبت  
 المعتزلة والخوارج والزيدية والامامية ومن عداهم من اهل الاهواء الى ان  
 كلام الله تعالى عن قول الزائغين حادث مفتتح وصار صائرون من هولاء الى  
 الامتناع من تسميته مخلوقا مع القطع بحدوثه لما في لفظ المخلوق من  
 ايمان الخلق ان الكلام المخلوق هو الذي يبدية المتكلم تحكما من غير اصل \*  
 قال وأطلق معظم المعتزلة لفظ المخلوق على كلام الله تعالى \* وذهبت  
 الكرامية الى ان الكلام قديم والقول حادث غير محدث والقرآن قول الله  
 تعالى وليس كلام الله وكلام الله عندهم هو القدرة على الكلام وقوله حادث  
 قائم بذاته تعالى عن قول المبطلين وهو غير قائل بالقول القائم بذاته بل  
 قائل بالقابلية و مفتتح وجوده قائم بالذات فهو حادث بالقدرة غير محدث  
 وكل مفتتح غير مبائن للذات فهو محدث بقوله لكن لا بالقدرة في  
 هديان طويل \* قال وذهبت الحشوية المذتمون الى الظاهر الى ان  
 كلام الله تعالى قديم ازلي ثم زعموا انه حروف واصوات وقطعوا بان المسموع  
 من اصوات القراء ونغماتهم عين كلام الله تعالى \* قال واطلق الرعا من  
 القول بان المسموع صوت الله تعالى غير قولهم وهذا قياس جهالتهم \*  
 ثم قالوا اذا كتب كلام الله تعالى بجسم من الاجسام وانتظمت تلك  
 الاجسام رسوما ورقوما وكلمات فهي باعديتها كلام الله القديم وقد كان اذا كان  
 جسما حادثا ثم انقلب قديما \* قلت قوله بجسم من الاجسام اي باي  
 مداد كان لان الجسم هو المركب من جواهر وسياتي ان شاء الله تعالى  
 بيان الجسم والجوهر والعرض التي يرجع اليها في الخلق جميع المخلوقات  
 قال ثم قضوا بان المرعي من الاسطر الكلام القديم الذي هو حروف واصوات  
 على اصلهم وان الاصوات على تقطعها كانت ثابتة في الازل قائمة بذات  
 الله تعالى عن قولهم \* قال وقواعد مذهبهم مبنية على جحد الضرورات

فانهم اثبتوا الحروف الكلام القديم على زعمهم ابتداء وانتهاء و جعلوا منها سابقا ومسبوقا فان الحرف الثاني من كل كلمة مسبوق بالمتقدم عليه وكل مسبوق مبتدأ الوجود وبالاضطرار نعلم كون المفتتح وجوده حادثاً ولا خفاء بمراغمتهم لبديه العقول في حكمهم بانقلاب الحادث قديماً \* قال ومما يقرر افتضاحهم بمناكرة الخلائق ان الحروف لو مثلت في بعض الجواهر فهي عين كلام الله عندهم والحديد الذي صنع منه الحروف خارج عن كونه حديداً ونحن ندرك الحديد متالفا جسما فكيف تسوغ حاجة قوم هذه غايتهم \* ثم جهلتهم يصممون على ان اسم الله اذا كتب فالرقم المروي في الكتابة هو الله بعينه وهو المعبود الذي يصمد اليه ثم اصلهم ان الكلام القديم يحل الاجسام ولا يفارق الذات \* قال وهذا تلاعب بالدين ومضاهات لمذهب النصاري في مصيرهم الى قيام الكلمة بالمسيح متدرا بالناسوت ولولا اغترار كثير من العوام في الاغترار الى هؤلاء لاقتضى الحال الاضراب عن التعرض لهذه العورات والفضائح المتباديه \* وقال الامام ناصر الدين البيضاوي رضي الله عنه تواتر اجماع الانبياء عليهم الصلوة والسلام واتفاقهم على انه سبحانه متكلم و ثبوت ثبوتهم خير متوقف على كلامه فيجب الاقرار به وكلامه ليس بحرف ولا صوت يقومان بذاته خلافا العفالة والكرامية او بغيره خلافا للمعتزلة بل هو المغني القائم بالنفس المعبر عنه بالعبارات المختلفة المتغيرة \* وقال الامام القاضي ابوبكر الباقلاني رضي الله في كتاب التقيس وهو اربعون مجلدا ومسئلة القران ثلث مجلدات وتكلم فيها على القائلين بقدم الحروف في ثلاثة اسطر قال من زعم ان السين من بسم الله بعد الباء والميم بعد السين الواقعة بعد الباء لا اول لها فقد خرج عن المعقول الى جهل الضرورة فان من اعترف بوقوع شيء بعد شيء فقد اعترف باوليته فان ادعى انه لا اول لما له اول

سقطت مكالمته واما من زعم ان الرب سبحانه تكلم بالحروف دفعة واحدة من غير ترتيب ولا تعاقب فيها فيقال له الحروف اصوات مختلفة ولا شك في اختلافها وقد اعترف خصومنا باختلافها وزعموا ان الله صوتا من الكلام متغايرة مختلفة على اختلاف اللغات والمقاصد في العبارات وكل صوتين مختلفين متضادان يستحيل اجتماعهما في المحل الواحد وقتا واحدا كما يستحيل اجتماع مختلفين من الالوان \* وقال الشيخ نجم الامام ابو اسحق الشيرازي رضي الله عنه في كتاب الاشارة المتشبهة تقوون ان كلام الله حروف واصوات ثم يوافقونا في التسمية ويقولون بقدم القرآن والمعول على الاعتقاد بالقلب لا على التسمية باللسان ويحملهم على ذلك الجهل في الفرق بين القديم والمحدث \* ثم يقولون جهلهم بالبهت على الخطاء قال - وقال بعض الادباء اجعل الناس من اذا لزمه الحق ثقل عليه واذا سنج له الباطل اسرع اليه قال والاولى لمن تكلم من اهل الحق معهم في ذلك ان يطالبهم اولا بالفرق بين القديم والمحدث فمن كان جاهلا بذلك فانسكوت عنه اولى من كلامه \* قال واما نحن فلا نوافق بان كلام الله احرف واصوات لان الاحرف والاصوات نعتنا وصفتنا ومنسوبة اليها بقراءتها كلام الله اهمنا بها كلامه القديم الازلي كما افهم موسى بالعبرانية وعيسى بالسريانية وداود باليونانية صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين \* ولا يقال ان كلام الله نعات مختلفة لان اللغات صفة المخسوسين بل المفهوم من هذه اللغات كلام الله القديم الازلي كما ان العرب يسمونه تعالى ( الله ) والعجم ( خدای ) ولا يقال ان هذا الاختلاف عائد الى اهمنا ولغائنا فمن قال بقدم هذه اللغات فبجهله وحمقه لان المتكلم في حال ما تكلم بالعربية العبرانية معدومة وكذلك السريانية واليونانية وما يوجد ويعدم لا يكون قديما \* قال فان قيل اذا قلتم ان كلامه ليس بحرف ولا صوت وليس يدرك اسماعنا الا ما هذه



صفته فموسى عليه السلام كيف سمع و كيف يستمع يقال لهم سماعنا لكلامه تعالى كعلمنا به فكما انا لانعلم موجودا الا جسما او جوهر او عرضا ثم ان الله عز و جل معلوم لنا بخلاف ذلك فكذلك سماعنا لكلامه بخلاف سماعنا لكلام المخلوقين ثم ذكر ان هذا القياس مما يحتج به على القدرية ايضا وذكر ان المشبهة ايضا تقيس معهم سماعنا لكلامه تعالى على رؤيتنا له لانهم موافقونا في الرؤية بخلاف القدرية فيقال لهم كما ان الله عز و جل يرى لنا غذا وليس بذى جسم ولا محدود خلاف جميع المرديات بخلافه تعالى لنا بصرا نبصرة به وكذلك يخلق تعالى لنا سمعا نسمع به كلامه على ما هو عليه بخلاف المسموعات التي ندركها اليوم ثم استدل على خلق السمع والبصر المذكورين يكون الروح الامين جبريل يراه النبي عليهما افضل الصلوة والتسليم وبسمع كلامه حين ينزل عليه والصحابة رضي الله عنهم حاضرون ولا يرونه ولا كلامه يسمعون وكذلك المحض - و يرى ملك الموت عند قبض روحه دون الحاضرين ممن حوله من اهله واداءك الجن مع اختلاف حالهم يروننا ولا نراهم قال فان قيل اذا قلتم ان هذه الاحرف محدثة وليست القرآن فالقرآن اين هو يقال لهم واذا قلتم ان هذه الاحرف القرآن فالقديم اين هو ويقال لهم ايضا هذه الاحرف التي ينسبون قدمها في القرآن هل هي احرف ( ا ب ت ث ) ام غيرها فهذا دفع للضرورة وان قيل هي يقال لو كانت هذه الاحرف فديمة وهي القرآن لكان المصلي اذا قالها في الصلوة لا يبطل صلاته فان الاتيان بالقرآن في الصلوة لا يبطلها ولكانت تجزيه عن قراءة غيرها يعني اذا اتى بحروف الفاتحة وكان لها حرمة بحيث لا يجوز للمجنب الايتان بها فلما لم يصح ذلك دل على انها مخلوقة واذا رتب بعضها على بعض وآلف حتى فهم منه المكتوب فان كان القرآن صار لها حرمة وان كان غيره لم يكن لها حرمة فالذي يتجدد

وهو الحرمة لا القدم وكما ان الذكر غير المذكور والعلم غير المعلوم و التلاوة  
غير المتلوة والكتابة غير المكتوب \* ومن الدليل على ذلك قوله عز وجل  
[ النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ]  
فالنبي مكتوب على الحقيقة في التوراة والانجيل غير جال فيهما بل هم  
مدفون في المدينة ولو كانت الكتابة هي المكتوب لكان صلى الله  
عليه وسلم موجودا في التوراة والانجيل حالا فيهما فلم.  
لم يكن كذلك دل على ان الذي في التوراة والانجيل هي الاحرف  
المفهوم بها النبي صلى الله عليه وسلم فهي غيرة وهو غيره  
اذ حقيقة الغيرين ما يجوز لاحدهما ان يفارق الآخر وكما ان الرب  
سبحانه مكتوب في مصاحفنا ومعبد في مساجدنا ومعلوم في قلوبنا  
ومذكور بالسنتنا على الحقيقة غير حال تعالى في شئ من ذلك  
فكذلك لا يجوز على صفاته مالا يجوز على ذاته تبارك وتعالى \* قال  
ثم يقال لهم اذا قرأ القاري هل يستمع منه القرآن كما يسمع من الرب  
تعالى ام لا فان قيل يسمع من الرب تعالى بخلاف ما يسمع من القاري  
والاحرف والاصوات التي ثبتت قدمها في حقه ليست هذه الاصوات  
المسموعة منا اليوم والاحرف لمشاهدة لنا فقد رجعوا الى مذهب اهل  
الحق وصار الخلاف معهم ان التسمية موقوفة على الشرع فان ورد الشرع  
بان كلام الله صوت وحرف سميئا بذلك والا فلا \* وان قيل ليس بينهما  
فرق وذا ذاك وذا هذا هو التشبيه بعينه ولا شبه لكلام الله عز وجل  
ولا مثل له كما انه عز وجل لا مثل له ولا شبه \* قلت فهذا مختصر ما  
بسطه من الكلام في القرآن في نحو عشر ورقات \* وتكلم امام الحرمين  
في حقيقة الكلام وحده ومعناه ثم قال اعلم ان المعتزلة ومخالفى اهل  
الحق خبطوا في حد الكلام ونحن نومي الى حمل من الفاظهم ويعقبا

بالفص مما ذكره قدماؤهم ان الكلام حروف منتظمة واصوات منقطعة دالة على اغراض صحيحة قال وهذا باطل اذ الحد ما يحوي احاد المحدود والحرف الواحد قد يكون كلاما مفيدا فانك اذا امرت من وقى ورشى قلت ق و ش فهذا كلام وليس بحروف ولا اصوات ثم لا معنى للتقييد بالافادة فان من تلفظ بكلمات لا يفيد يقال تكلم ولم يفد والحروف نفس الاصوات فلا معنى لتكريرها والحدود يتوقا فيها التكرير الذي لا يفيد لانه يصير التقدير الكلام اصوات واصوات فاذا حذفوا الحرف قبل الاصوات المنقطعة لا يفيد لانفسها ما لم يصطلمح على نصبها ادلة فان ارتضيتم ذلك او اكتفيتم به لزمكم من مسافة تسمية بقدرات على اوقار مصطلمح عليها كلاما \* قال وهذا القدر مغن في تتبع حدهم وذكر اقوال اصحابنا في حد الكلام \* ثم قال والاولى ان نقول الكلام هو القول القائم بالنفس الذي يدل عليه العبارات او ما يصطلمح عليه من الاشارات ثم قال وقد انكرت المعتزلة الكلام القائم بالنفس وزعموا ان الكلام هو الاصوات المنقطعة والحروف المنتظمة \* قال وذهب اهل الحق الى اثبات كلام القائم بالنفس والدليل على ذلك ان العاقل اذا امر عبده بامر وجد من نفسه افتضاء للطاعة وجدانا ضروريا ثم انه يدل على ما يجده ببعض العبارات او بضروب من الاشارات او بقرنوم من الكتابات وان قول القائل افعل يتضمن ايجابا ويقضى اباحة ويتضمن استحبابا ويسرد مورد النهي فاذا دل على ايجاب فيستحيل ان يكون هو الايجاب بنفسه فان صورة اللفظ في ارادة الايجاب كصورته في ارادة الاستحباب اذ هو اصوات منقطعة ضربا من التقطع والاصوات لا تختلف في نفسها في جهات الاحتمالات على قطع فلزم المصير الى ان الايجاب معنى في النفس يتميز بخاص وصفه عن الاستحباب الهاجس في النفس ثم يعثور عليه الدلالات وشيرها من الامارات واستدل على ذلك ايضا بما يطول ذكره \* ثم



قال فهذا القدر كاف في مدارك العقل وان رددنا الى اطلاق اللسان عرفنا قطعا ان العرب يطلق كلام النفس والقول الدائر في الخلد فيقول كان في نفسي كلام وزورت في نفسي قولا \* قال واشتهار ذلك يغني عن الاشتهاد عليه بنثر نثر وشعر شاعر ثم استشهد بقول الاخطل ان الكلام انفي الفواد البيت المتقدم \* ثم قال وان قال المخالف الالفاظ المفيدة تسميها العقلاء كلاما على الاطلاق يقول سمعت كلاما والمراد ما ادركوا من العبارات قلنا الطريقة المرضية عندنا ان العبارات تسمى كلاما على الحقيقة والكلام القائم بالنفس كلاما ومن اصحابنا من قال الكلام الحقيقي هو الكلام القائم بالنفس والعبارات تسمى كلاما تجوزا كما تسمى علوما اذ قد يقول القائل سمعت علما وادركت علوما وانما يريد ادراك العبارات الدالة على العلوم ورب مجاز اشتهر اشتهار الحقائق \* قال والمتكلم عند اهل الحق من قام به الكلام وذهبت المعتزلة وكل قائل بان كلام الله تعالى حادث الى ان يكون المتكلم متكلما من صفات الافعال والمتكلم عند المعتزلة من فعل الكلام ثم ايسر للفاعل من فعله حكم يرجع الى ذاته اذ المعنى يكون الفاعل فاعلا وقوع الفعل منه وعلى موجب ذلك لم يشترطوا قيام الكلام بالمتكلم كما لا يجب قيام الفعل بالفاعل - قال ومن اهم ما يعتنق به في هذا ان يقال لو كان المتكلم من فعل الكلام لكان لا يعلم المتكلم متكلما من لم يعلمه فاعلا للكلام وايسر الامر كذلك بان من سمع كلاما صادرا من متكلم استيقن كونه متكلما من غير ان يخطر بباله كونه فاعلا للكلام او مضطرا اليه فاذا اعتقد كونه متكلما مع الاضراب عن هذه الجهات يتقرر بذلك ان يكون المتكلم متكلما ليس معناه كونه فاعلا للكلام \* والذي يوضح ذلك انا نعتقد ان لا فاعل على الحقيقة الا الله تعالى ويصمم على ذلك الاعتقاد ولا يسرعنا ذلك عن العلم الضروري بكون المتكلم متكلما \* قال ومما يقوي التمسك به ان

يقول الكلام عندكم اصوات منقطعة وحروف منتظمة ضربا من الانتظام فاذا قال القائل منا قد قمت اليوم الى زيد فهذا الصادر منه كلام وهو المتكلم به فلو خلق الله تعالى هذه الاصوات على انتظامها في العبد ضرورة فلا يخلوا المخالف وقد فرضنا الكلام في ذلك اما ان يقضى بكون محل الكلام متكلما واما ان لا يقضى به فان زعم ان المحل هو المتكلم فقد نقض المصير الى ان المتكلم \* من فعل الكلام فان الكلام من فعل الله تعالى في الضرورة المفروضة وان زعم ان محل الكلام او الجملة التي محل الكلام بها ليست بمتكلمة فقد عاند وجاحد ما يداني البداية فاننا نسمع من قام الكلام به بقول قد قمت اليوم الى زيد كما نسمعه يقول ذلك ان هو مختار ولو بنينا غرضنا من هذا على املنا في استينار الرب سبحانه بالخلق واستحالة كون غيره موجدا يتضح على هذا الامل بطلان المصير الى ان الباري سبحانه انما كان متكلما من حيث كان فاعلا للكلام ان هو فاعل كلاما للمتحدثين وليس هو متكلما به \* ويتضح الكلام على الذجارية فانهم يوافقون اهل الحق في ان الله تعالى خالق اعمال العباد فلا يستمر لهم وهذا معنقدهم \* قال ثم الكلام على مذهب المخالفين اصوات فلتن كان المتكلم من فعل الكلام فليكن الصوت من فعل الصوت ويلزم من ذلك كون الباري تعالى عن قول الزائغين مصوتا من حيث كان فاعلا للاصوات \* فاذا بطل بهذه الفواطع مذهب من يقول المتكلم من فعل الكلام فلا بد من اختصاص الكلام بالمتكلم على وجه من الوجوه فاذا انتقض وجه الفعل فلا يبقى على السير والتقسيم بعد بطلان ما ذكرناه الا ما ارتضيناه من ان المتكلم من قام به الكلام \* وقال ايضا في الاستدلال على بطلان قولهم ان المتكلم من فعل الكلام خصوصا من المعتزلة ومن انتحوا نحوهم مصدرون عن اثبات المعجزة والتوصل الى العلم بوجوهها الدالة على صدق التخصدي ثم ذكر وجه

ذلك وقد اشرت الى شيء منه في المعجزات \* قال ثم نقول لهم لا يستقيم لكم ما استمر لنا عند محاولة اثبات ما رمناه وذكر ما قدمته في تصديق الملك مدعي الرسالة \* فقام من قصدي للملك وتصدر لمذنبه في موعد معلوم واحتف به المختصون بخدمته من حاشيته ثم ادعى من في جملة الحاضرين انه رسول الملك الى من شهد وغاب وذلك برأى من الملك ومستمع واستشهد في هذه الحالة على اثبات الرهالة بامر تصدر من الملك خارقا للمألوف من عبادته فاجابه الملك الى مناه ووافق دعوة فيدل على تصديق الملك اياه يقول في نفسه والفعل الظاهر مترجم عنه فazole منزلة العبارات المصطلح عليها في لفهام المعاني فهذا سبيلنا \* ولا يستتب ذلك للمعتزلة يعني لا يتأتى لهم فان المعني يكون الباري متكلماً عندهم انه فاعل للكلام وليس في ظهور الايات ما يدل على ان الرب خلق أصواتاً منقطعة في بعض الاجسام وهي الكلام وانما ترتبط المعجزات بتصديق مظهرها اذا كان التصديق صفة وكان متصفا به على التحقيق وليس يرجع من الفعل صفة حقيقة الى الفاعل فلا يكون المعجزات دالة على ثبوت الكلام \* قال والذي يوضح غرضنا في ذلك انا بينا بالبراهين بان المصدق لا يكون مصدفا بفعله اذا التصديق من اقسام الكلام وقد ذكرنا عموم بطلان مذهب من يقول المتكلم من فعل الكلام وذلك يحتوي على التصديق فانه من اقسام الكلام \* فاذا بطل كون الباري تعالى مصدفا للرسول بالقول على مذهب المعتزلة ووجه دلالة المعجزة على صدق الانبياء ونزولها منزلة التصديق بالقول فعند ذلك يتضح بطلان وجه دلالة المعجزات على فاسد عقائدهم ومتناقض قواعدهم وفي بطلان المعجزات انحسام السبيل المفضية بسالكها الى اثبات القول \* قلت وهذا الكلام يعرفك ايها السائل من الذين انسد عليهم العلم بالذبوات كما زعمت \* قال اؤمتنا



ومنهم امام الحرمين المذكور المحقق المشكور البارع المشهور وهذا لفظه قال  
وكلام الله تعالى مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور وليس حالا في  
مصحف ولا قائما بقلب \* والكتابة قد يعبر بها عن حركات الكتاب وقد يعبر  
بها عن الاحرف المرسومة والاسطر المرقومة وكلها حوادث ومدلول الخطوط  
والمفهوم منها الكلام القديم وهو بمثابة الاطلاق بأن يقال مكتوب في المصاحف  
وليس المعنى بذلك اتصاله بالاجسام وقيامه بالاجرام ولم يصراحد من  
المسلمين المنتهين الى التحقيق الى قيام الكلام بمحل الاسطر الا الجبائي  
فيما حكىناه من هديانه \* ويؤثر عن الفجاء ان الرقوم التي هي اجزاء  
كلام الله تعالى والكلام اصوات عند القراءة واجسام عند الكتابة قال ول ذلك  
خبط وتخليط في غير الحق وتفريط في درك الصدق \* قلت وهذا  
المذكوران من شيوخ المعتزلة والذي حكاه عن الجبائي و اشار اليه  
بقول ( حكىناه من هديانه ) هو ما ذكر عنه في مواضع آخر حيث قال  
فنقول مذهب جماهيركم ان كلام الله ان خلقه كان اصواتا ثم انصرفت  
واقضت فالمتلوه المحفوظ المكتوب ليس بكلام الله قال وهذا مذهب  
من تحديق من متأخريهم فلما استشعر الجبائي ذاك وتيقن انه يلتزم  
لو قال بهذا المذهب خرق اجماع الامة ابداع مذهب خرق فيه حجاب  
الهيبة وركب جحد الضرورات وقال كلام الله تعالى يوجد مع قراءة دل قاري  
مع كل حرف حرف سواء كان مكتوبا او مقروا ثم الكلام عنده حروف تتارب  
الاصوات المنقطعة على مخارج الحروف وليست هي باصوات وزعم انها  
توجد عند الكتابة فاذا اسبقت الحروف المنظومة المرسومة المرقومة  
وجدت حروف غائمة بالمصحف ليست الاشكال البادية والاسطر الظاهرة  
ثم زعم ان الحروف تسمع عند القراءة وان لم تكن اصواتا ولا تسمى عند ثبوت  
الاسطر انتهى \* وقال الشيخ ابو اسحاق الشيرازي لو كان القرآن مخلوقا

لقال تعالى الرحمن خلق القرآن وخلق الانسان علمه البيان فلمسا لم يقل ذلك دل على ان الانسان مخلوق والقرآن غير مخلوق \* قال ويدل على ذلك ايضا قوله عز وجل [ الا له الخلق والامر ] بالوار والامر كلام ولو كان مخلوقا لقال تعالى الخلق والخلق ويكون مكررا فلما فصل بينهما دل على ان الخلق مخلوق والامر كلام قديم ازلي قال الله عز وجل [ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له ان فيكون ] فلو كان كن مخلوقا لافتقر الى قوله قبله وبذلك ما قبله ويؤدي ذلك الى التسلسل وعدم التناهي ويؤدي ذلك الى عدم المخلوقات ولان الرب سبحانه لا يخلق الخلق بالخلق وانما يخلقه بصفته القديمة انتهى \* قلت ومعنا قولنا كلام الله تعالى مقوؤ بالسنتنا غير حال فيها هو كقولنا ان الله تعالى مذكور بالسنتنا غير حال فيها ان الصفة القديمة لا تقبل الحدوث ولا تفصل عن الموصوف \* واما قولهم كيف يكون كلامه تعالى قديما وهو مشتمل على الامر والنهي ولا مأمور في القدم ولا منهي ولا سامع ولا واعى نقوله تعالى [ اخلع نعليك ] وتقدير الاتصاف به قبل خلق موسى عليه الصلوة والسلام هجر وخلف من الكلام فقد اجاب ائمتنا على ذلك المستبعد فقالوا لا يبعد قيام الطلب في النفس ممن سيوجد \* قال الامام علم العلماء الاعلام ناصرا لدين وحجة الاسلام صاحب المقام العالي ابو حامد الغزالي رضي الله عنه وكما عفى قيام طلب العلم واراد به بذات الوالد قبل ان يخلق ولده حتى اذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علما لما في قلب ابيه من الطلب صار مأمورا بذلك الطلب الذي قام بذات ابيه ودوام وجوده الى وقت معرفة ولده فابعد قيام الطلب الذي دل عليه قوله تعالى [ اخلع نعليك ] بذات الله ويصير موسى عليه السلام مخاطبا به بعد وجوده اذا خلقت له معرفة الطلب وسمع بذلك الكلام القديم انتهى \* قلت وها انا اشرع فيما وعدت به من الادلة

التي رتبها والتفريعات والمباحث التي وضعتها \* فاقول وبالله التوفيق ومن  
الادلة على صحة مذهبنا ان الكلام صفة المتكلم وصفات الله تعالى  
قديمة لانها لو كانت حادثه لكان القديم تعالى محلا للحوادث ومحل  
الحوادث حادث فيكون القديم حادثا هذا خلف فلزم ان يكون كلامه قديما  
فاذا بذاته وهو مع ذلك مكتوب في المصاحف مقرأ باللسنة محفوظ  
في القلوب من غير حلول ذات الكلام في شيء منها اذ لو حل ذات المكتوب  
في الكتاب لحل ذات النار يكتب اسمها في الورق واحترق ومن الادلة  
ايضا على بطلان قول الحشوية والكرامية في زعمهم ان الحروف والاصوات  
قديمة وجوه الاول ان التديم عبارة عن ما ليس قبله شيء والحروف تتأخر  
وتتقدم وتوجد وتعدم اذ السين من بسم الله مسبوقه بالباء وحروف ال كلمة  
مسبوقه بما قبلها ودل مسبوق حادث وكذلك يععدم بعضها بوصله وقائده  
وادغامه \* الثاني ان الحروف تستدعي مخارج والمخارج تستدعي جسام  
والجسم يستدعي تركيبا والتركيب يستدعي مركبا والله متعال عن ذلك  
لله \* الثالث ان اصوات القراء مخلوقة مثلهم ومختلفة ومتفاوتة في  
الحسن والتحقيق والصوت العليظ والرقيق - والقديم لا يقبل شيئا من ذلك  
اعني لا يتغير الصفة القديمة لان التغير من سمات الحدوث والاصوات خارجة  
من مخارج البحث فمن زعم ان نحة صوت القاري المخلوقة في الصوت  
المخلوق المسموع او المداد الذي هو من العقاقير المخلوقة مصدوع عين  
كلام الله المسموع منه والمروي في كتابه فكف لسانك عن خطابه ونزهة  
عقلك عن جوابه \* الرابع بما انه تعالى ليس كمثله شيء ليس بكلامه كلام  
الخامس بما انه تعالى ليس بجسم ولا عرض فكلامه ليس بحرف ولا صوت  
السادس ان ماء الحرمين رضي الله عنه القراءة عند اهل الحق اصوات  
القراء رابعة وهي اسماءهم التي يومنون بها وبزوجهم عنها في وقت



بثابرون ويعافدون عليها باجماع المسلمين ولا يتعلق الثواب والعقاب الا بما هو  
افعال العباد ويستحيل ان ينافى التكليف والتعنيف والترغيب والترهيب  
بصفة ازليّة خارجة عن الممكنات وقبيل المقدورات انتهى \* وقال الامام  
حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رضي الله عنه ان كان المسموع المشترك  
يعني اصوات القراء كلام الله القديم القائم بذاته فايّ فضل لموسى في  
اختصاصه بكونه كليما على تلك الصفة انتهى \* قلت ومن الادلة ايضا  
على بطلان مذهب المعتزلة ومن وافقهم من الفرق في جرأتهم على الله  
تعالى وجعلهم كلامه مخلوقا من جملة ما خلق غير قائم بذاته بل يخلقه في  
جسم من مخلوقاته وجوه الاول ان اسم المفاعل لا يسبق لشيء والفعل قائم  
بغيره للاستقراء كالضارب والراكب والعالم والثائم وغيرها فكما لا يسمى زيد  
ضاربا وراكبا والضرب والركوب صادران من عمرو دونه لا يسمى متكلما من صدر  
الكلام من غيره \* الثاني ان الكلام بالنسبة الى المتكلم اما نفسي او لفظي  
وغيرهما ليس بكلامه اتفاذا والمخلوق في جسم غيرهما بالنسبة الى الله  
تعالى فليس بكلامه \* الثالث ان الكلام صفة كمال في ذات المتكلم وعدمه  
نقص فيها والنقص على الله محال لعدم الكلام في ذات الله محال \*  
الرابع ان دل من لم يتصف بصفة لها نقيض اتصف بنقيضها الاستحالة  
اجتماع النقيضين وارتفاعهم وينقيض الافتدار على الكلام انكم واطلافه على الله  
تعالى باطل ومحال بل كفر وضلال - الخامس قونه عز وجل وكلم الله  
موسى تكليما [ فاكد الفعل بالمصدر وتاكيد الفعل بالمصدر دليل على تحقيق  
الفعل وقيامه بالمسند اليه وصدوره منه لا من غيره واشعار بالحقيقة ورفع  
لايهام المجاز كما يقال رأيت زيدا عيانا وكلمته مشافهة \* السادس انه لو  
لم يسمع موسى عليه السلام الا بواسطة الشجرة لم تكن له منزلة بالكليم ولم يسم  
كليما ان سائر المرسلين عليهم السلام سمعوا ذلك بالوسائط وسلمت عليهم

الاشجار والاحجار بخلق الله فيها الكلام \* الساع قوله تعالى [ قل لو كان بحر  
 مدادا لكلمات ربي - ان الذين حقت عليهم كلمات ربك - ولا يكلمهم الله  
 يوم القيامة - لقد حق القول على اكثرهم - ولكن حق القول مني ] قال فالحق  
 بالحق - اقول - يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم - ويوم يناديهم فيقول  
 ماذا اجبتكم المرسلين [ ونظائر ذلك مما يطول ذكره وينسق حصرة عن الايات  
 الكريمة وكذلك من الاحاديث الصحيحة كقوله صلى الله عليه وسلم  
 اعوذ بكلمات الله التامات وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله قال من عادي  
 لي ولياً فقد اذنته بالحرب الحديث يقول الله عز وجل وجدت محبي  
 للمتحابين في الحديث اذا احب الله تعالى العبد نادي جبريل  
 وفي رواية مسلم دعا جبريل عليه السلام فقال اني احب فلانا فاحبه فيحبه  
 جبريل ثم ينادي في اهل السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه  
 اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض ثم ذكر لاما كذلك في البعض  
 وقوله صلى الله عليه وسلم ويسالهم وهو اعلم بهم كيف ترون عبادي في  
 حديث تعاقب ملكة الليل وملكة النهار ونذكر ان الله يقول الله حمدي ربي  
 الحديث ونظائر ذلك وهي نحو مائة حديث وقد افرد بها بعض العامة  
 بتصنيف وذكر بعضهم ان عدد الايات المصرح فيها بالقول وآيات الامور  
 بالاحكام والتوحيد والتفكير والاعتبار وآيات النهي وآيات الاخبار بتعداد النعم  
 وقصص الاولين المسندة صريحاً الى الله تعالى انذر من الفين او ثلثة  
 آلاف اية وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ثائة لا يكلمهم  
 الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزيدهم ولهم عذاب اليم الحديث \* قال  
 ائمتنا فيه دلالة ظاهرة على انه اذا لم يسمع المذكورين كلامه عقوبة لهم اسمعه  
 اهل رحمته ان شاء كرامة لهم وقد سمع كلامه اهل العقوبة بما يزيدهم بدامة  
 وحسرة كما قال الله تعالى [ ان تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ]

الى قوله [ اخسئوا فيها ولا تكلمون ] \* الثامن ما روى في المستدرک على  
الصحيحين عن ابي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انكم لا ترجعون الى الله تعالى بشئ افضل مما خرج منه يعني  
القرآن قال الحافظ ابو عبد الله الحاکم صحيح ورواه البيهقي من حديث  
الامام احمد ابن حنبل وقال معني خرج منه اي وجد منه بان نكاح به  
وانزله على نبيه صلى الله عليه وسلم وافهمه عبادة وليس ذلك بخروج  
للامن من الله تعالى صمد تعالى عن اشباه المخلوقين - التاسع قوله صلى  
الله عليه وسلم فيما رواه البخاري ومسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه  
ليس بينه وبينه ترجمان وقوله صلى الله عليه وسلم لجابر رضي الله عنه  
ان الله كلم اباك من غير حجاب الحديث الصحيح ونظائر ذلك من  
الاحاديث الصحيحة \* العاشر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث  
الشفاعة حكاية عن ابراهيم الخليل عليه السلام 'ست هذام ولكن ايتو  
موسى عبداً آتاه الله الدورية وولمه تكليماً مع قوله تعالى [ اني اصطفيتك  
على الناس برسالاتي وبكلامي ] ولو سمع الكلام من الشجرة لما كان مصطفاً  
بالتكليم ولكان سماع كلام الله من الملائكة افضل \* الحادي عشر ما روى عن  
علي رضي الله عنه مسنداً انه 'لم' حكم الحكمين قالت له الخوارج  
حكمتم رجلين فقال 'لم' حكمتم مخلوقاً واما حكمتم القرآن وروى الامام  
البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى [ قرأنا عريداً غير  
ذو عوج ] قال غير مخلوق \* الثاني عشر اجماع المساميين قبل ظهور  
المبتدعين على ان موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى من الله عز وجل  
وعلا بغير واسطة كما دل عليه الكتاب والسنة \* الثالث عشر ما رواه الربيع  
قال لما خرج الشافعي الى مصر وانا معه كتب كتاباً وقال يا ربيع خذ  
كتابي هذا وامض به الى عبد الله احمد بن حنبل وايتني بالجواب قال



الربيع فدخلت بغداد ومعى الكتاب فلقيت احمد بن حنبل في صلاة  
الصبح فصليت معه الفجر فلما انقضى من انه حجاب سلمت الكتاب اليه  
وقلت هذا كتاب اخيك الشافعي من مصر فقال احمد نظرت فيه فقلت  
لا فكسر الختم وقرأ الكتاب فتغر غرت عيضا بالدموع فقلت له ايش فيك فقال  
انه راي النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له انتب الى عبد الله  
احمد بن حنبل وافره عايده مني السلام وقل له انك ستستحق وقد عي للموت  
بخلق القرآن فلا تجبههم فسيرف الله لك عملا الى يوم القيامة - قال الربيع  
فقلت البشارة فخلع قميص الذي يلي جلدة ودفعه الى واخذت جواب  
الكتاب وخرجت الى مصر فسلمت الكتاب للشافعي فقال يا ربيع ايش  
الذي دفع اليك قلت القميص الذي يلي جلدة فقال لا تفجعت به  
ولكن بالله وادفع الى الماء حتى اكون شريكا لك فيه انتهى كلامه - ومن  
نقله من الائمة الامام مخبر الدين الرازي قلت فان قال الحشوي هذا  
مع دونه حجة على المعتزلة حجة عليكم ايضا ان هذا مما يؤيد مذهبنا  
فان الامام احمد منا وارسال النبي صلى الله عليه وسلم والسلام مما يدل  
على انه على الحق استقام قات الجواب من ثالثة اوجده والله سبحانه  
العلام الاول انا الانكر فضل احمد و! دونه من جملة ائمة السفة السنية ولكن  
لا نسلم انه على مذهب فرقة الحشوية وسياتي بيان مرهبة الذي كان  
عليه وبطلان ما نسب به بعض الحشوية اليه \* الذاتي ان الامام احمد من الفضائل  
ما يطول ذكره بل نتعذر حصره وقد شهد الخضر عليه السلام بالصدقية له  
ونحن لا نكفر احداً من اهل القبلة وان صحت مخالفة لاهل الحق وخلا عن  
الفن كل ما خلا فرقا قامت على دفرهم قواطع الدلائل اوضحتها في مواضع  
عديدة لمن هو عنها سائل - الثالث انا نعارض السلام المذكور بما اشهر  
وستفاض بين الازاء ورواه خلأق من الفقهاء والفقراء والعوام من ارساله عليه

أفضل الصلوة والسلام بسلامه إلى السيد الفقيه الإمام الأشعري المشهور عز الدين  
 بن عبد السلام مع الشيخ الكبير العارف بالله رفيع المقام أبي الحسن الشاذلي  
 الأشعري ذي المناقب العظام وبما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم لأبي  
 الحسن الأشعري في المذام وما سيأتي في منامات بطول في ذكرها الكلام \*

## بيان شيء من أقوال السلف في أن القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق

روى الإمام البيهقي وغيره من الأئمة عن جماعة غير الإمام سفيان بن  
 عيينة قال سمعت عمرو بن دينار يقول أدركت مشائخنا والناس منذ  
 سبعين سنة يقولون القرآن غير مخلوق \* قال الإمام اسحق بن راهويه  
 وهو أحد "رواة" وقد أدرك عمرو بن دينار جلة من أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من البدرين والمهاجرين والانصار مثل جابر وأبي  
 سعيد وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وجلة التابعين وعلى هذا صدر  
 هذه الأمة ولم يختلفوا في ذلك \* وروى الحاكم ابن محمد الطبري عن  
 سفيان بن عيينة قال أدركت مشائخنا من أربعين سنة منهم عمرو بن دينار  
 يقولون القرآن كلام الله وليس بمخلوق \* قال بعض الأئمة وقد لقي ابن عيينة  
 نحوا من مائة نفس من التابعين وأكثر من ثلثمائة من انبأهم من أهل  
 الحرميين والخوفة والبصرة والشام ومصر واليمن يعني من أهل العلم وقال أبو بكر  
 بن أبي شيبة سمعت أبا نعيم الفضل بن دكين يقول أدركت ثلثمائة شيخ  
 كلهم يقولون القرآن كلام الله غير مخلوق \* وقال اسماعيل بن أبي أويس  
 سمعت خالي مالك ابن انس وجماعة العلماء بالمدينة ذكروا القرآن فقالوا  
 كلام الله وهو منه وليس من الله شيء مخلوق \* وقال يحيى بن المغيرة  
 المخزومي ما أدركت من علمائنا إلا وهو يقول القرآن كلام الله غير مخلوق -

## بيان اول من احدث البدعة الشنيعة والمقالة الفضيعة ومال الى الضلال والكفران في اعتقاد خلق القرآن

قال ائمة اهل الحق اول من احدث ذلك من الفسوق عن الحق  
مروق الجعد بن درهم ونبعه شيخ الجهمية الجهم بن صفوان وخلفهما  
بشر المريسي ثم اشدور ذلك في زمن الامام احمد بن حنبل وجرى  
عليه بسببه بلاد عظيم وثبت ثباتاً عظيماً لاجرم انه سمي بالصديق الثاني  
ودامت تلك الفتنة في زمن المأمون ثم المعتضد الى ان جاء المتوكل  
فرفعها وامر باظهار السنة واخمال البدعة بلّ الله ثراه بالرحمة + فاما الجعد  
فقد ر بعض العلماء انه لا خلاف بين الائمة انه اول من قال القرآن مخلوق  
وقتل على ذلك خالد بن عبد الله القسيري \* وقال عبد الرحمن  
بن ابي حاتم سمعت ابي يقول اول من اتا بخلق القرآن جعد بن  
درهم في باب وعشرين ومائة سنة وروى الامام البيهقي بسند  
الى عبد الرحمن بن ابي حبيب عن ابيه عن جده قال شهدت خالد بن  
عبد الله القسيري وفد خطبهم في اضحى بواسط فقال ارجعوا ايها الناس  
فضحوا بفيل الله منكم فاني مضحي بالجعد بن درهم فانه زعم ان الله  
م يتخذ ابراهيم خايلاً ولم يكلم موسى نكليمـ' تعالى الله عما يقول  
الجعد بن درهم ثم روى قدس سره ورواه البخاري في كتاب خلق الاعمال  
وامر حرم وانه كان في سنة ثنتين ومائة اخذ هذه البدعة من حعد وشهرها  
فامر سمع اهل العلم بذلك يعاظموه وقاؤا كلام بالكفر وقتل بذلك  
رحلين عـرب سقت اسود وجهه قالوا وكان زنديقاً جاهلاً لا يعبد الله واذما يعدد



الصوى وترك الصلوة اربعين يوماً شكاً في خالقه من هو \* قال البخاري في كتاب افعال العباد قال سمرة عن ابن شاذب ترك جهم الصلوة اربعين يوماً خاصمه بعض السمنية فشك فاقام اربعين يوماً لا يصلى \* وقال عبدالعزیز ابن سلامة سئل جهم عن طلق امرأته قبل ان يدخل بنا فقال عليه العدة فخالف كتاب الله لجبله وقال عبد الحميد جهم كافر بالله العظيم - ثم روى بسنده عن ابن نعيم البلخي قال كان رجل من اهل مرو صديقاً لجهم ثم قطعه وجفاه فقبل له لم حقرته فقال جاء منه مالا يحتمل قرأت يوماً آية كذا وكذا فقال ما كان اظرف محمداً فاحتملتها ثم قرا سورة طه فقال قال [ الرحمن على العرش استوى ] قال اما والله لو وجدت سبيلاً الى حبها لحكتها من المصاحف فاحتملتها ثم قرا سورة القصص فلما انتهى الى ذكر موسى عليه السلام قال ما هذا ذكر فضته في موضع فلم ينمها ثم ذكرها - هنا فلم ينمها ثم رمى بالمصحف من حجرة فوثبت عليه وقال الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه فيما رواه عنه الامام البيهقي بسنده الصحيح جاءت امرأة الى جهم فقالت تؤمن بالله واليوم الآخر قال نعم قالت ومن اين تعرفه قال اعرفه ليس كمثله شيء فقالت افراً ما بعدها يكون ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فسلك في دينه اربعين يوماً \* وقال الامام احمد قال لي علي بن عاصم قال لي محمد بن سوقة مر بنا اليه فقال له محمد لم تصل منذ اربعين يوماً قال نعم فذهب محمد الى الري حتى اخذ جهما فضرب عنقه وصلبه \* وقال الشبرستاني كان السلف كلهم من اشد السرادين عليه ويعتقد ان نعيم الجنة وعذاب النار تغنى - قال البخاري قال علي بن الحسين سمعت ابن مصعب يقول كفرت الجهمية في غير موضع من كتاب الله في قولهم ان نعيم الجنة تغنى قال الله تعالى [ ان هذا لرزقنا ماله من نفاد ] ومن قال انما تعدد فقد كفر

وقال الله تعالى [ أكلها دائم وظلها ] فمن قال انها لا تدوم فقد كفر وقال تعالى [ لا مقطوعة ولا ممنوعة ] فمن قال انها تنقطع فقد كفر وقال تعالى [ عطاء غير مجد ] فمن قال ينقطع فقد كفر وروى عبد الرحمن ابي ~~الحاكم~~ بسنده الى سعيد صاحب ابي اسحق الفراءى انه قال انما خرج جهم سنة ثنتين ومائة فقال القرآن مخلوق فلما بلغ العلماء ذلك تعاطفهم فاجمعوا على انه تكلم بالكفر وحمل الناس ذلك عنهم \* واما بشر المريسي فكان والده صباغا يهوديا وكفرة اهل زمانه فمن بعدهم سفيان بن عيينة وعبد الله ابن المبارك ويحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي ويزيد ابن هارون وعبد الرزاق والماجنون والقعنبي وغيرهم \* وقال البخاري قال وكيع الجهمية كفار المريسي جهمي على المريسي لعنة الله يهودي او نصراني كان ابوه او جده يستتاب فان تاب وإلا ضربت عنقه - قال وقال يزيد بن هارون لقد حرضت اهل بغداد على قتله جهدي - قال وحدثني ابو جعفر قال حدثنا احمد بن خالد قال سمعت يزيد بن هارون ذكر ابا بكر الاصم والمريسي فقال هما والله زنديقان كافران بالرحمن حلالا الدم وكان بشر يستخفى ببدعته في زمن هارون الرشيد وبلغه ذلك عنه فقال لئن ظفرتي الله به لاقتله ثم لما توفي الرشيد ظهرت هذه البدعة وارتفع ظهورها مدة ثم خمدتها الله تعالى وظهر امر الله وهم كارهون +

## بيان من كفر اهل هذه المقالة من العلماء

قال الامام الفقيه في الاسماء اخبرنا الحاكم قال سمعت ابا زكريا يحيى بن محمد العنبري قال سمعت عمران بن موسى الجرجاني قال سمعت سويد بن سعيد يقول سمعت مالك بن انس وحماد بن يزيد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وشريك بن عبد الله ويحيى بن سليم ومسلم

ابن خالد و هشام بن سليمان المخزومي وجابر بن عبد الحميد وعلي بن مسهر وعبد الله بن سليمان وعبد الله بن ادريس وحفص بن عياث ووكيع ابن الجراح ومحمد بن فضيل وعبد الرحمن سليمان وعبد العزيز بن ابي حازم والدراوردي واسماعيل بن جعفر وحاتم بن اسمعيل وعبد الله بن يزيد المقسري وجميع من حملت عنهم العلم يقولون القرآن كلام الله من صفات ذاته غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فقد كفر بالله العظيم وافضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي قال عمران وبذلك اقول وبه ادين الله عز وجل وما رأيت محمديا قط الا وهو يقوله وقال البخاري وقال سفيان بن عيينة والحجاج بن محمد ويزيد بن هارون وهاشم بن القاسم والربيع بن نافع ومحمد بن يوسف وعاصم بن علي ويحيى بن يحيى واهل العلم من قال القرآن مخلوق فهو كافر \* وقال موسى بن ابراهيم الوراق اخبرنا عبد الله بن المبارك قال سمعت الناس منذ تسعة واربعين عاماً يقولون من قال القرآن مخلوق فامرأته طالق ثلاثاً بَيِّنَةً - قلت ولم ذلك قال لان امرأته مسلمة ومسلمة لا تكون تحت كافر \* وروى ذلك ايضاً مع موسى بن هارون بعض الائمة وقال قد لقي عبد الله يعني المبارك جماعة من التابعين قال ولعله يروي عن الف شيخ من اتباع التابعين وليس في الاسلام في وقته اكبر رجلة منه وهو اكثر طلباً للعلم واجمعهم له واجودهم معرفة واحسنهم سيرة وارضاهم طريقة \* وروى عن غير واحد من الائمة باسانيدهم ان رجلاً اتى الى الامام مالك بن انس رضى الله عنه فقال يا ابا عبد الله ما تقول فيمن يقول القرآن مخلوق قال كافر زنديق فاقتلوه \* قال الراوي لقيت الليث بن سعيد فسأله عن ذلك فقال كافر فسألت ابن لهيعة فقال كافر فأتيت مكة فسألت سفيان بن عيينة فقال كافر ثم قدمت الكوفة فسألت ابابكر بن عياش فقال



كافر من لم يقل انه كافر فهو كافر وسألت عبد الله بن ادريس و ابا اسامة وعفدة ابن سليمان ويحيى بن زكريا وكيع بن الجراح فقالوا كافر فلقيت ابن المبارك و ابا اسحق الفزاري والوليد بن مسلم فقالوا كافر وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم حدثنا محمد بن احمد بن عمر بن علي قال سمعت ابي يقول ما رأيت مجلساً يجتمع فيه المشائخ انبل من مشائخ اجتمعوا في مسجد جامع الكوفة في وقت الامتحان وقرأ عليهم الكتاب الذي المحنة \* فقال ابو نعيم ادرت ثمانمائة شيخ ونيفاً وسبعين شيخاً فما رأيت خلقاً يقول بهذه المقالة ولا يكلم بهذه المقالة احد إلا رمى بالزندقة فقام احمد بن يونس فقبل راسه وقال جزاك الله عن الاسلام خيراً وقال وكيع ومن زعم ان القرآن مخلوق فقد رعم ان شيئاً من الله مخلوق \* وروى البخاري بسنده عن عبد الله بن ادريس انه جاء رجل فقال يا ابا محمد ما تقول في قوم يقولون القرآن مخلوق قال امن اليهود قال لا قال فمن النصارى قال لا قال فمن المجوسى قال لا قال فمن اهل التوحيد قال ليس هؤلاء من اهل التوحيد هؤلاء الزنادقة \* وقال البخاري حلف يزيد بن هرون بالله الذي لا اله الا هو من قال ان القرآن مخلوق فهو زنديق ويستتاب فان تاب ولا قتل \* وقال السفيان الثوري من قال مخلوق فهو كافر وقال بعض علماء السلف ما الذين قالوا ان لله ولدا اكفر من الذين قالوا ان الله لا يتكلم \* وقال وكيع من قال ان القرآن مخلوق فهو كافر بما انزل الله على محمد يستتاب فان تاب ولا ضربت عنقه وقال ابو عبيد القسم بن سلام وقد سئل عن قول المريسي ان الله لا يتكلم فقال ليس في الكفر شيء الا وهو دونه وهذا بعض كلام له غاظ فيه تغليظاً شديداً وكذلك البخاري قال نظرت في كلام اليهود والنصارى والمجوس فما رايت قوماً اضل في كفرهم منهم يعني من اصحاب هذه المقالة قال واني لاستجهل من لا يكفرهم

وقال قال عبدالرحمن بن مهدي لو ان رجلا على الجسر وبيدي سيف يقول القرآن مخلوق لضربت عنقه \* وقال يحيى بن سراج كذا عند ابن عفيف فقال الناس قد قدم بشر المريسي قال ما يقول قالوا يقول القرآن مخلوق قال جئوني بشاهدين حتى أمر الوالي بضرب عنقه وقال عبدالله بن نافع قلت لمالك ان قوما بالعراق يقولون ان القرآن مخلوق فنتريده من يدي - فلم يكلمني الظاهر ولا العصور ولا المغرب فاما كان عشاء الآخرة قال لي يا عبدالله من اين لك هذا الكلام القيت في قلبي شيئاً هو الكفر صاحب هذا المقال يقتل ولا يستتاب وفي رواية يحبس حتى يعلم منه - وفي رواية يقتل او يحبس او يذفي وقال القاضي عياض قال ابن القسم من زعم ان الله لم يكلم موسى فيستتاب فان تاب والا قتل \* قال البيهقي اخبرنا الحاكم بسنده الى ابي يوسف قال كلمت ابا حنيفة في ان القرآن مخلوق ام لا فاتفق رايه ورأيي على ان من قال القرآن مخلوق فهو كافر \* قال الحاكم رواية كلهم ثقات \* وقال ابن المبارك ذكر جهنم في مجلس ابي حنيفة - فقال ما يقول قالوا يقول القرآن مخلوق قال [ كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولوا الا كذباً ] \* وعن ابي يوسف انه من قال القرآن مخلوق وحرام كلاًه و فرض مذبذته \* وروى الحسن بن حماد عن محمد بن الحسن انه سئل هل القرآن مخلوق فقال القرآن كلام الله وليس من الله شيء مخلوق قال الحسن وهو الحق عندنا \* وروى البيهقي عن الامام احمد انه قال واما من قال ذلك القول فلا يصلي خلفه الجمعة ولا غيرها الا انا لاندع اتيانها فان صلى رجل اعاد الصلوة \* وقال البخاري ما أبالي صليت خلف الجهمي والرافضي ام صليت خلف اليهودي والنصراني \* وقال الشيخ ابوالحسن الأشعري في خطبة كتاب الابانة وقد ذكر المعتزلة والقدرية قالوا بتخلق

القرآن نظيراً لقول إخوانهم من المشركين الذين قالوا [ إن هذا إلا قول البشر ] \* فزعموا ان القرآن مخلوق كقول البشر \* وروى البيهقي وغيره بالاسناد الى عكرمة قال حمل ابن عباس جنازة فلما وضع الميت في قبرة قال رجل اللهم رب القرآن اغفر له فقال له ابن عباس لا تقل هذا منه بدأ واليه يعود - وفي رواية القرآن كلام الله وليس بمربوب وفي رواية البيهقي كذلك املك ان القرآن منه ان القرآن منه \* وروى البيهقي وغيره عن عبدالله بن احمد بن حنبل بسندة الى جعفر بن محمد عن ابيه رضوان الله عليهما قال سئل علي بن الحسين رضوان الله عليهما عن القرآن فقال ليس بخالق ولا مخلوق وهو كلام الله وبسندة الى الزهري قال سألت علي بن الحسين عن القرآن فقال كتاب الله وكلامه \* وروى البخاري انه سئل جعفر بن محمد عن القرآن فقال ليس بخالق ولا مخلوق \* وروى البيهقي بسندة الصحيح الى قيس بن الربيع قال سألت جعفر بن محمد عن القرآن فقال كلام الله فقلت مخلوق قال لا قلت ما تقول في من زعم انه مخلوق قال يقتل ولا يسنداب - ورواية غير البيهقي عنه لو كان خالقاً لعبد ولو كان مخلوقاً لنفد \* وقال يحيى بن سعيد اما تعجب من هؤلاء يقولون [ قل هو الله احد ] مخلوق وقال ايضاً كيف يصنعون [ بقل هو الله احد ] وبقوله [ اني انا الله لا اله الا انا ] وقال عفان من قال قل هو الله احد مخلوق فهو كافر ويلزمهم حيث قالوا انه مخلوق انه يهلك ويفنى وكلمات الله هي التامة لا نقص فيها ولا هلاك لها ولا فناء لقوله تعالى حين يفنى الخلق [ لمن الملك اليوم ] فيجيب تعالى نفسه [ لله الواحد القهار ] قال يحيى بن سعيد القطان سمعت رجلاً سأل ابا الهذيل عن القرآن فقال مخلوق فقال له مخلوق يموت او يخلد قال بل يموت قال فمتى يموت القرآن قال اذا مات من يخلوه فهو موته - قال



لقد مات عن يتلوه وذهب الدنيا وتصرمت - فاذا قال الله عزوجل [ لمن  
 الملك اليوم ] فهل القرآن يموت فقال ما ادري وبهت \* وقال بعض  
 ائمتنا كيف يمكن ان يقول الشجرة لموسى عليه السلام [ انا ربك ] انني  
 انا الله لا اله الا انا فاعبدني [ تحقيق \* قال امام الحرمين ظن من  
 لم يحصل انهم وصفوا الرب سبحانه وتعالى بكونه متكلماً وزعموا ان  
 الامة مخلوق وليس هذا مذهبهم بل حقيقة معتقدهم ان الكلام فعل  
 من افعال العباد تعالى كخلقه للجواهر واعراضها فلا يرجع الى حقيقة  
 وجودة حكم من احكام الكلام فمحصل اصلهم انهم قالوا ليس لله تعالى  
 كلام وليس قائلاً - ولا أمراً ولا ناهياً وانما يخلق اصواتاً في جسم دال  
 على ارادته - وقال ايضاً اجماع الامة على ان الرب عزوجل خص موسى  
 وغيره من المصطفين من الانس والملائكة بان اسمعهم كلامه العزيز من غير  
 واسطة \* فلو كان السامع للقراءة القاري مدركاً لنفس كلام الله من غير تبليغ  
 مبلغ لما كان موسى مخصصاً بالتكلم \* وقال غيره من ائمتنا نفهم الكلام عن  
 الله قد ردوا به ألوفاً من آيات الكتاب العزيز كلها نص في رد قولهم ولا يخفى  
 على ذي بصيرة ان آيات القرآن نصوص من اثبات الكلام والقول كذلك  
 الفاظ السفة \* واما تفسيرهم له بانه يكون متكلماً بكلام لا يقوم بذاته بل بجما -  
 ولا يسمى ذلك الجماد متكلماً فانه مخالف للمعقول والمفهوم من اللغة  
 العربية ان كل من اتصف بوصف فانه يقوم به ولا يقوم بغيره ولا يقال متكلم  
 عالم كاتب فيمن قام ذلك بغيره ويلزم بذلك اشياء شذيفة وامور فضيعة  
 ذكرها الشيخ ابوالحسن والمتحققون من اتباعه فقالوا قال الله تعالى  
 [ وكلم الله موسى تكليماً ] ولا يجوز ان يكون كلام المتكلم قائماً بغيره ثم يكون  
 هو متكلماً به دون ذلك الغير كما لا يجوز ذلك في السمع والبصر والعلم  
 وقال الله تعالى [ ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب

او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء [ فلو كان كلام الله مخلوقاً في شيء مخلوق لم يكن لاشترط هذه الامور معنى ولا يستوى جميع الخلق في سماعه وهذا بوجوب اسقاط رتبة النبيين صلوات الله وسلامه عليهم \* ويلزمهم اذا زعموا ان كلام الله اموسى عليه السلام خلقه في شجرة ان يكون من سمع كلام الله من ملك او نبي افضل في سماع الكلام من موسى لانهم سمعوه من مصطفى ولم يسمعه موسى نزعهم الا من شجرة وبارمهم على هذا ان يقولوا سماع اليهود كلام الله من موسى افضل من سماع موسى من ذلك الشجرة ولو كان مخلوقاً في شجرة لم يكن الله مكلماً موسى من وراء حجاب وكانت الشجرة متكلمة بذلك قائلة [ انذني يا الله لا اله الا انا فاعبدني ] قلت وها انا اوضح لك واثبت قريرة واقيم البرهان القطعي انه عليه السلام سمع الكلام من الله تعالى لا من الشجرة \* فاقول قد حبر الله عز وجل في الاية المذكورة ان تكليمه مفقوس منته اقسام وهي العام واسماع بواسطة او منسافهة وانذان منها عامان لخواص من الملك والبشر والثالث خاص بمخصوصين من الخواص المداورين وهو الكلام من وراء حجاب منقاهاً وهو اشرفها وافضلها وغير هذا القسم الثالث لم يكن تكليم موسى عليه السلام اجماعاً اذ لا مزية فيه حتى يخص بتسمية الكليم بل هو منتشر بين خواص القبيلتين فانهم ان يكون تكليمه بالثالث وهو المنسافهة - وسماع الكلام من الشجرة ليس بمنسافهة من غيرها في وضع العربية اتفاقاً بل منها وهو راجع الى احد القسمين الاولين وهو الاسماع بواسطة وليس تكليم موسى بالوادي المقدس بواسطة قطعاً بالاجماع فبطل ما قالوه قطعاً وتعين ان من الله كان السماع وقد قالوا الارادة لا تقوم بذات الله ولا في محل آخر قال ائمتنا وهو باطل ببديهة العقل ويلزمهم مثله في الكلام وسائر الصفات \* وقد استدلل خلائق من علماء السلف بقوله

من أولى ما نسبته الى الشيخ ابي الحسن الاشعري واصحابه من  
الباطل والعمالة والجهل والعمى والتخبط والنموية والخلود في بحور الهوى  
كما لم يوافقوا مذهبك في كون القرآن الكريم الذي هو من جملة الصفات  
مخلوقاً في جسم سمع منه حروف واءوات هي عين كلام الله كما زعمتم  
تعالى الله عن قولكم من أولى ما ذكرت أنهم ائمتنا القائلون كلام الله سبحانه  
قديم بذاته كسائر صفاته ام ائمتك المعتزلة القائلون بان كلام الله تعالى  
مخلوق غير قائم بذاته ولا هو من صفاته ولا تكلم به بل هو فعل من جملة  
أفعاله تكلم به جسم مخلوق خافت فيه حروف واءوات سمعا موسى  
عليه السلام من ذلك الجسم ولم يسمعا من الله عز وجل فليس له على  
اعتقادهم كلام بل جعلوا القرآن كلام الجسم المخلوق لكلام خالق القائل  
سبحانه وتعالى [ وكلم الله موسى تكليماً ] ومن هو الذي أنكر ما علم من  
دين الرسول صلى الله عليه وسلم ضرورة كما زعمت بلا بصيرة \* فائدة ذكر  
بعض المتأخرين انه حين كان يكتب مخالفة اهل البدع في زعمهم ان  
كلام الله تعالى حادث تام فرأى الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه قال  
فقال تشنهي ان توى منزلي في الجنة بصبري على الحق وفولي  
القرآن غير مخلوق قال فالتفت فرأيت أبرأاً عالية في قصور عالية  
واستيفظت عند فوله وقولي ان القرآن غير مخلوق \* وقال امام الحرمين  
اجمع المسلمون على ان فوله تعالى لموسى عليه السلام [ اخلع نعليك ]  
كلام الله تعالى في دهرنا وموسى غير مخاطب به الان واذا لم يبعد  
متأخراً لم يبعد منقداً ثم قال وأما تعلفهم بان فيه خبراً عما مضى وكيف  
يقول في الازل [ انا ارسلنا نوحاً ] وفيه أمر ونهي وام يكن في القدم لامامور  
ولا منهي - فقد ذهب عبد الله بن مسعود من اصحابنا الى ان الكلام في  
الازل لا يتصف بكونه امراً نهياً خبيراً الا عند وجود المخاطبين واستجماعهم



شرائط المأمورين \* قال امام الحرمين والصحيح ما ارتضاه شيخنا يعزى  
 الشيخ ابا الحسن الاشعري من ان الكلام فى الازل لم يزل متصفاً بكونه  
 امراً نهياً خبراً \* والمعدوم على اصله مأمور بالامر الازلي على تقدير الوجود  
 والامر القديم في نفسه على صفة الاقتضاء ممن سيكون اذا كان انتهى \*  
 قال أئمتنا ومذهب جماهير المعتزلة انه ليس لله في وقتنا كلام وان ما  
 وجد من كلام الله تعالى عدم وانقضى قلت وهذا ايضاً على قولهم انه  
 مدكلم والا فهو على مقتضى اصلهم غير مدكلم بل فعل فعلا في جسم كما  
 مضى و في تنزيه كلام الله عن الحروف والاصوات وسائر سمات المخلوقات  
 واثبات صفات الكمال السبع المشهورات والتوحيد لله واثبات القدر في جميع  
 الكائنات والتنزيه له وفي التجسيم وسائر الاحداث وسمات المخلوقات  
 ودلالة الصنعة وما تضمنته من الانقائ والحسن والاحسان على توحيد الصانع  
 الآله المغان وانصافه بصفات الكمال المنزهة عن شوائب النقصان وفي تقرير  
 المخالفين الزافين لصفات الكمال الاكبر قلت هذه الابيات الخمسة عشر \*  
 تبارك من لا صنعه وصنيعه له شهدا في خلق حسن واحسان  
 وكل جميل او جمال مجودة وصنعه عن حكمة ذات اقتنان  
 بتوحيدة كم أعلننا بشهادة وكم عبد فاضى العقل جاء ببرهان  
 على كون باري الكون بالقطع قادراً عليمأ بلا عجز وجهل ونسيان  
 له قدرة ما شأنها كان عند كن وعلم به فاضى الحوادث كالداني  
 مريد ولا فوت قضا كل كاني وحي ولا مسوت وغير هو الغايي  
 سميع بصير لا بخارجة فعن صماخ واحداق تعالى واجفان  
 يرى الغلبة السوداء ويسمع دنيا على الصخرة الصماء وظاما الدجال الحايي  
 تقدس عن حرف وموت دلامه وعن كل احداث علي عالى السان  
 صفات كمال تلك سبع وعددها نفاها وجلت عن تباه ونقصان



تعداد وصف ليس فيه تعدد لموصوفه بل واحد ماله ثاني  
 فبالله أنصف ايها الخصم واحد اذا قلت زيد عالم ام هو اثنان  
 وهل عالم من غير علم وقادر بلا قدرة في الوضع او عقل يقظان  
 وهل خالق الاصوات في غيره بها تكلم ام ذوالنطق جئني بتبيان  
 ومن ملحد في دينه وموحد بنفي واثبات الصفات لرحمان  
 فان قلت ايها السائل او قالت الحشوية كيف سمع موسى صلى الله  
 عليه وسلم كلام الله عز وجل من غير حرف ولا صوت وسمع كلام بغيرهما  
 غير معقول \* قلنا ان كان ذلك غير معقول كما زعمتم فكيف كان وجود شيء  
 من غير جسم ولا لون معقولا عندكم وعندهم ورويته من غيرهما عندهم وكونه  
 في غير جهة عندكم \* واما عندنا فكل معقول لكن الكيفية مجهولة اذ العقل  
 قاصرة عن الوصول الى حقيقة صفات من ليس كمنله شيء \* فالعبارة عن ذلك  
 متعذرة وتعريف المفكر لذلك به لا يمكن الا بسماعه إياه وهو ممتنع في بعض  
 صفات الخلق ما لا يمكن العبارة عنه فكيف بصفات الخالق سبحانه \* وها نحن  
 نفتحم الكلام معكم في نفيكم الرؤية ومعهم في إثباتهم الجهة فنقول لكم لم كذبتم  
 بالرؤية ونفيتموها ولهم لم فلتنم بالجهة وابتدعوها وقد قام البرهان على جواز  
 الرؤية في الحال ووقوعها في المال واستحالة الجهة والمكان في حق الكبير  
 المتعال واما جواز الرؤية ووقوعها فيها أذا استدلل عليه بالأدلة العقلية والنقلية \*  
 الدليل الاول ان روية جميع الموجودات انما تتعلق بالوجود المشترك بين الكل  
 لا الاحوال المختلفة المختصة المميّزة لكل ذات عن غيرها فالمصالح لروية  
 كل ذات وجودها فكل موجود يجوز ان يرى والله تعالى موجود فجاز ان  
 يرى \* الدليل الثاني ان الروية نوع كشف وعلم فلا يتوقف على جهة كما  
 لا يتوقف العلم على جهة فكما كان تعالى معلوماً وليس في جهة يجوز ان  
 يكون مرئياً كذلك من غير جهة \* الدليل الثالث كما لم يمتنع وجوده تعالى



من غير جسم ولا لون ولا جهة لا تمتنع رويده كذلك \* الدليل الرابع »  
 تعالى يرى المخلوق من غير مقابلة ولا جهة محار ان يرى كذلك وعن \*  
 ان الله تعالى لا يرى المخلوق فقد اعظم الغرور والجراقة على الله في شدة المبال  
 ونسب الفص العظيم الى الدارى الموصوف بصفات الكمال السميع البصير  
 العليم الخبير الذي قال وقوله الحق المبين [ الذي يراك حين تقوم  
 ويقلبك فى الساجدين ] والذي قال سبحانه وتعالى [ اني معكم اسمع  
 وارى ] وقال جل جلاله انضاً فى محكم التنزيل حاكماً قول رسوله  
 ابراهيم الخليل على نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام ائمة لآله  
 وموئدته في عباده ما لا يسمع ولا يرى [ يا انت م قعبد ما لا يسمع ولا يتر  
 ولا يعنى عنك شيئاً ] ولو كان الحق سبحانه لا يرى كما رعم ائمة المعذرة  
 الضالة المضلة لا صبح برهان ابراهيم رائعا وحججه داجسه باطله ولعاد اليه \*  
 عاب به العير ونكتته في توبيخه ولومه - وابس كذلك بل سيد  
 عكس ذلك قول اصدق القائلين [ وبلك حججنا انيذاها ابراهيم على  
 فومه ] وغير ذلك من الاداء الذي لا يحصر السعداء لله تعالى بالسمع  
 والبصر قلب والعجب كل العجب ممن نفى صفات الكمال عن الرب  
 تعالى وهو ما ينه للمخلوق حقيقاً سراً عذبة أمل من المخلوق العالى الكبير  
 فوالله لو لم يرد ما ورد في القرآن الكريم من ثرة مدحه عز وجل بالسمع  
 والبصر لكان العمل بضى انباء ذلك ولا يتوقف من جهة السمع  
 على دليل فكيف وما اجامد سوا طاع العقل والنقل على ابدانه مع عبرة  
 من كل وصف جميل \* فان اعترض جاهل او ذوالال وباطل وقال كيف  
 يمدح الحق سبحانه كما ذكرت بما يساره فيه المخلوق قلب ليس بمدح جل  
 وعلا بما يساره فيه الوزى بل سمعه الحمع المسموعات واصارة اجميع الكائنات  
 في جميع الارض والسموات يسمع ديب الفمل على ظهر الصخرات ونمر



کتابخانه اصفیه سرکار عالی حیدرآباد دکن  
۲۳۳۱۳۱  
دفعہ ۱۸

۱۵۰۶۱

نمبر داخل

تاریخ داخل

نام کتاب ازبیین ازفتاویٰ

فن کتاب

نمبر کتاب فن مذکور

۱۵۰۶۱

۱۵۰۶۱